# 想要获取更多资源吗?

**点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！**

一、总显其义

1.净土宗的宗旨是以“往生极乐”为目标，以“专称南无阿弥陀佛”为方法；现生安稳利乐，当来往生净土。

---

2.“信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，广度十方众生。”这四句偈语是“净土宗宗旨”。
净土宗是讲“弥陀救度”的法门，弥陀主动为我们发愿，为我们建设极乐世界，主动呼唤我们接受祂的救度，接受祂的接引到极乐世界，所以《无量寿经》就说：“心或不堪常行施，广济贫穷免诸苦，利益世间使安乐，不成救世之法王。”

---

3.“净土宗宗旨”第一句“信受弥陀救度”是开宗明义，显示本宗是救度的法门；第二句“专称弥陀佛名”指出救度的方法，只要专称弥陀佛名，即蒙弥陀的救度，即是领受弥陀的功德；第三句“愿生弥陀净土”是救度的目标，念佛始终以往生弥陀净土为唯一目标；第四句“广度十方众生”显示净土宗是大乘无上的法门，念佛成佛，自利利他，广度众生。

---

4.我们学这个法门的宗旨、目的就是为了“信受弥陀救度”，这是大根大本，因为若没有弥陀的救度，就没有极乐世界，也没有净土法门。
弥陀的救度显现在哪里？在“专称弥陀佛名”。专称佛名的目的在哪里？在“愿生弥陀净土”。愿生弥陀净土有什么大效果、大利益？就是不但自己能脱离六道轮回，也能够“广度十方众生”，使他们都能脱离六道轮回。

---

5.弥陀净土再怎么“极乐”、“安乐”，如果不能令我们往生，等于画饼充饥，毫无意义。
往生极乐的条件，依据第十八愿所言：设我得佛，十方众生，至心、信乐、欲生我国、乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。
此三十六字之中，“至心”、“信乐”、“欲生”、“念佛”是往生极乐净土的要素、条件，具备这四项条件，就能够往生。
然而这四项条件，有学者解释得很繁琐、很驳杂，反而令人不易明白，而不得要领。其实它的道理很简单、很容易明白。亦即只要真正（至心）地“信受弥陀救度”（信乐），真正地“愿生弥陀净土”（欲生），真正地“专称弥陀佛名”（念佛）。如此而已，既简单明了，又易解易行。
前提是信，极乐净土既然那么美好，谁不向往，谁不“欲生”，除非不信之人。“至心”的“信”，自然就有“乐”，并且至心“欲生”，此后只要专一“念佛”便可。即是“信、愿、行”，而最后归结在“行”，如善导大师说：“一向专称弥陀佛名”，又说：“众生称念，必得往生”。
浅而言之，“至心信乐”是真正相信，而生欢喜。“欲生我国”是愿生弥陀净土，一旦往生，必至灭度，证入涅盘，这么殊胜美好的净土，令人喜乐愿生。“乃至十念”是只要念佛，不夹余法，简单容易，故念佛往生的净土法门，被赞为“易行道”。

---

6.欲生净土之人，应先知弥陀本愿——弥陀已预先为我等成就极乐世界，预先为我等成就往生之功德资粮，也预先为我等承担偿还旷劫以来我等所负一切业债。

---

7.我们的宗旨是很明确的，就是“念佛往生”。也就是说，我们有目标、有方法，目标就是极乐世界，方法就是“专念南无阿弥陀佛”。

---

8.往生极乐世界不仅是我们净土宗的宗旨，也是人生的目的，同时也是释迦牟尼佛出现在这个世间，所最要劝导我们、引导我们的重点。

---

9.善导大师的法语“望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名”，这一段法语可以说是我们净土法门的宗旨，也是整个佛教的精华与结论。

---

10.所谓信受在心，就是“信受弥陀救度”，而“愿生弥陀净土”，此后“专称弥陀佛名”，这叫做信受在心，也叫做“执持名号”。这个道理信受在心中，永远不会怀疑改变，亦即彻底信受弥陀救度，愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，这就是“执持”。内心信受阿弥陀佛的救度，口中自然就称念南无阿弥陀佛的名号。

---

11.虽是凡夫：
若“信受弥陀救度”，即是大福报、大智慧；
若“专称弥陀佛名”，即是大善根、大功德；
若“自信教人信”，即是大慈悲、大愿力。

---

12.如果都是依靠弥陀的救度，无量品就只有一品，无量机就只有一个根机——就是无有出离之缘的根机。释迦牟尼佛为什么一开始不讲这个法门，因为观机逗教，要引导种种根机。如果一开始就讲这个法门的话，恐怕大家难以接受，所以就调熟种种的根机，等根机成熟了再讲这个法门。
就像《观经》一样，《观经》一开始不讲这个法门，先讲十三种定观、讲三福九品，到最后才讲这个法门。纯粹讲这个法门的是《阿弥陀经》。所以就三经来讲，《阿弥陀经》可以说是一部结论的经。《阿弥陀经》不讲三福九品、不讲十三定观、不讲三学六度万行，只讲执持名号，只讲十八愿的“三心”和“称名”而已。

---

13.欲速离生死，二种胜法中，且搁圣道门
选入净土门；欲入净土门，正杂二行中，且抛诸杂行
选应归正行；欲修于正行，正助二业中，犹傍于助业
选应专正定；正定之业者，即是称佛名，称名必得生 依佛本愿故。
法然上人将善导大师的净宗思想，用四首五言四句的偈语，彻底圆满地显现出来。后来的人也把这四首偈，称为“三选文”。此三选文所独举之“搁、抛、傍、专”四字，可谓“净宗口诀”。
这是我个人的解释，或许别宗、别派，即使同样是净土门的人不一定会同意。不过，我认为，我们之所以要专，就正如法然上人所讲的，要把圣道门“搁”，要把杂行“抛”，要把助业“傍”，要把正定业“专”。如果掌握了这四个字，就是掌握了整个净土法门的要诀了，所以，我把这四个字当作是“净宗口诀”。

---

14.一个“信受弥陀佛救度，专称弥陀佛名”的人，就是随顺第十八愿，随顺弥陀的愿心，跟弥陀“生佛不离”、“机法一体”。

---

15.“执持名号”有二种涵义：一、是内心信受弥陀的救度；二、是口中称念弥陀的名号。“执持”的意思是用手去握住东西，因为阿弥陀佛的救度是无形的，所以我们就是以无形的心去领受、信受；再者，这一句名号虽然无形，可是有声音，我们就以我们的口去称念这句名号。
总之，“执持名号”就是“信受弥陀救度，专称弥陀佛名”，目的当然就是“愿生弥陀净土”。

---

16.由于四十八愿圆满成就才有极乐世界，众生才能够往生，所以四十八愿本身就是阿弥陀佛，本身就是极乐世界，就是救度我们众生的功能。

---

17.阿弥陀佛为我们创造了极乐世界，极乐世界里面一滴水、一片叶、一朵花、甚至一颗宝石，都是阿弥陀佛完成的。那极乐世界是建设给谁的呢？当然是建设给我们的，如果没有我们众生的往生，极乐世界就没有意义了。如果是我们发愿回向给阿弥陀佛，才能往生，那往生便很难有把握，阿弥陀佛救度的对象也很狭窄，谁敢保证他的功行，已具足往生的资格、条件。
其实，只要我们信受弥陀救度，愿生弥陀净土，此后专称弥陀佛名，便已经被救，当下便具足往生的资格了。

---

18.以“苦集灭道”来讲：净土宗说六道轮回是苦，这就是“苦”；我们之所以轮回六道，是因为有无明、有贪瞋痴烦恼，这就是“集”；而极乐世界是无为的涅盘境界，往生极乐则诸苦熄灭，所以是“灭”；要往生极乐世界，就要“专称弥陀佛名”，也就是“道”。

---

19.就净土宗念佛法门而言，体悟阿弥陀佛主动平等无条件的救度，亦即宗旨所言：“信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土。”不论任何众生，只要念佛，必定往生。此即“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”之义。如是体悟弥陀愿心，亦即“信受弥陀救度”之信心，乃是真正见佛，胜于见佛色身。何以故？明信佛智故，随顺佛愿故；平生时时蒙佛光摄，往生明见真佛实相。

---

20.六道的凡夫，信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，就能够往生弥陀的净土，而彻彻底底离开三界六道轮回，同时快速成佛；声闻、缘觉是小乘，他们如果也愿生极乐世界，就能够回小向大，而且快速成佛；菩萨也一样，菩萨有小圣、有大圣，小圣就是所谓的三贤，就是还在十住、十行、十回向的果位，大圣就是指十地阶位的菩萨，他们如果要快速成佛的话，还是要往生极乐世界，所以文殊菩萨、普贤菩萨他们也以身作则求生极乐世界。

---

21.念佛的人，信要真信、行要真行、愿也要真愿，所谓“至心信乐，欲生我国，乃至十念”，“至心”就是真心。也就是宗旨所讲的，“信受弥陀救度”要真，“专称弥陀佛名”也要真，“愿生弥陀净土”也要真。尽这一辈子，决定不生天上，也不再来人间，决定要生西方极乐世

界。如果是这样的信受、这样的念佛，就跟第十八愿相呼应，就一人念一人往生、十人念十人往生、百人念百人往生。

---

22.净土宗的宗旨是什么？就是“愿生称名”，当下往生决定。不必再谈什么玄妙的、高深的、奇特的。净土法门是易行道，很平常、平淡、平凡，但是平淡当中有无穷的法味，平凡当中有不平凡的成就。

---

23.由于有弥陀化身的善导和尚开展了纯正的净土教理，使人知道凡是专念弥陀佛名的人，就必生弥陀净土，且将来亦能够广度众生。准此我们可以说，纯正的净土法门，在佛教八万四千法门里面，是平常中的最平常，奇特中的最奇特。我们吃饭很平常，穿衣很平常，在家做家事很平常，出门走路，开车坐车也很平常，而念佛往生极乐世界，更是这平常中的平常。

---

24.净土宗的教义，唯有以纯正的净土经论来解释，真正的意涵才能够显示出来，如果以他宗的经典教理来解释净土宗的经论，那一定会产生偏差，所谓“差之毫厘，谬以千里”，使念佛人无法正确理解弥陀愿力慈悲的救度，失去往生成佛的真实大利。

---

25.称名念佛若是一心一意求来生福报或求上升天堂，也不能往生，所以第十八愿言：“设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉”，要真正信受弥陀的救度、真正愿生弥陀的净土，此后只要专称这句弥陀的名号就可以，这就是“乃至十念”。

---

26.有些人认为，极乐世界像一所很好的环境，很好的学校，阿弥陀佛是校长，观音、势至是老师，其他的清净大海众就是善知识，我们与诸善人聚会一处，所以容易成佛。其实不是这样的，这样的说法违背经典，我们应以经典为根据。
经典是怎样讲？《无量寿经》说：“彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人；皆受自然，虚无之身，无极之体。”
我们信受弥陀救度，专称弥陀佛名，经典上说，现在就“次如弥勒”，就是位次如同弥勒菩萨。弥勒菩萨是等觉菩萨，是候补做佛的菩萨，也就是“一生补处”。换句话说，我们现在虽然还有贪瞋痴，但是位格是“凡夫菩萨格”，意思是说，信受弥陀救度，专称弥陀名号，现在虽然有烦恼，但位阶、位格等同于等觉菩萨。

---

27.“信受弥陀救度”是我们这个净土法门的源头，“专称弥陀名号”，就是殊胜又简单的方法，“愿生弥陀净土”是我们的目标，“广度十方众生”是我们的目的。
往生极乐世界不是要逃避，不是要享乐，而是要来救度十方众生。往生极乐世界永远都是来回票，有去一定有来。为什么？因为到了那里，心量就打开了，就跟阿弥陀佛一样了，不但自己成佛，也要让大家成佛，而且也有能力来帮助十方众生。

---

28.净土宗善导流的思想宗旨就在于“众生称念，必定往生”，这是每个人都做得到的，所谓“三根普被，利钝全收，万修万人去”。如果见解、知见不是这样，以为念佛之外，还需要加上其他的修行才能往生，或者认为念佛虽可以往生，但需要在念佛的工夫上达到某一种水平，这等于表面上虽然是修净土法门，可是他的学说跟善导流不一样，这叫做“别解”。
解既不同，行当然也就不一样了，所以叫做“别解、别行”。
“异学、异见、异执”，“异”就是完全不相同。所谓“异学”，他所学的可能是佛教里面的圣道门，也可能是净土宗里面的别派别流，甚至也可能不是佛教，而是其他宗教，所以叫做异学；所学不一样，知见当然不同，这叫“异见”；既然所学、所见不同，自然所执持的见解也就不同，见解不同，往往就会自是非他，这叫“异执”。

---

29.善导大师言：“以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。”阿弥陀佛的愿力，能够消灭五逆十恶的罪，而使造作五逆十恶的人往生极乐世界。如果没有弥陀的愿力，五逆十恶的罪应该堕落地狱，谤法阐提也是一样；由于有弥陀的愿力，他们回心，愿生极乐，称念名号，当下也能往生。这就显示阿弥陀佛所说的“设我得佛，十方众生”真的是一个广大无边的法门，对十方众生毫无拣择，连逆谤阐提都能往生，其他人当然更能往生。

---

30.净土法门是“信受”阿弥陀佛的救度，并不是靠我们的修行、人格、道德、学问、修持来接受阿弥陀佛的救度，来往生极乐世界。有学问、无学问，有道德、没道德，有修持、没修持，通通一样可以接受阿弥陀佛的救度，只怕我们不相信、不接受。
要怎么相信接受呢？就是“专称弥陀佛名，愿生弥陀净土”，这样就是在接受阿弥陀佛的救度。了解专称弥陀佛名的道理，了解愿生弥陀净土的道理，而且依教奉行，这样就是信受弥陀的救度。

---

31.弥陀本愿的救度法门是释尊所宣说，十方诸佛异口同音所证诚，此等诸佛都是悲智圆满之人，其所言说，丝毫无误，无可置疑，皆可信受。

---

32.愿力与名号，乃一体之异名，信愿力即是信名号，信名号即是信念佛。名号、信心、念佛，一体异名；名号即信心，信心即念佛。既然心中信受本愿之名号，自然口中亦流露本愿之名号。

---

33.信受弥陀救度，愿生弥陀净土，专称弥陀佛名的人，他一辈子跟阿弥陀佛就分不开，阿弥陀佛之中有他，他之中有阿弥陀佛，所谓“佛念众生，众生在佛心中；众生念佛，佛在众生心中”，一体不离。

---

34.真正的三昧就是你愿生极乐世界，专念弥陀名号，不杂修杂行，这个就必定往生，这个就是我们这个法门的念佛三昧。

---

35.信受弥陀救度，专称弥陀佛名，念念不舍，这就是念佛三昧。只要他信受弥陀的救度，在其自身士农工商的行业上，不管是专心念或是散心念，都是念佛三昧。学这个法门不了解这个道理，就无法专学与专持，就会偏失了 。

---

36.真正信受阿弥陀佛救度的人，此后今生就会专称这一句“南无阿弥陀佛”万德洪名，当然，他的目的是为了将来能够离开六道轮回，往生到没有众苦，但受诸乐的极乐世界。这样的念佛人，他知道，他跟阿弥陀佛是非常的亲，非常的近，亲近到跟阿弥陀佛是一体不离的，犹如水乳交融，是一体不分开的。

---

37.能够往生的，当然都是一生专称佛名的人，一生专称佛名就必定往生极乐世界。他之所以专称佛名，当然有他的动机、目的，他的动机、目的无非是厌离娑婆、愿生极乐，然后才会去称念这句名号。至于说他有了这个动机而称念这句名号的时候，他对于弥陀的救度是否有充分的了解，那已经无关紧要了，往生是必定的，因为，他已经合乎往生的条件了——厌离娑婆，愿生极乐，专称弥陀佛名。

---

38.最下凡夫，得生最上报土，完全是乘托阿弥陀佛大愿业力，丝毫不是自己修行之力，就如同跛夫一日万里，完全是乘托飞机之力。既然如此，入净土宗则不论个人修行之深浅、功德之大小、罪障之多少，只论是否信受弥陀救度、是否称念弥陀佛名；信者得生，不信不生。

---

39.听到了弥陀成正觉，应知祂正觉之功德，就是我往生成佛之功德；若听闻到法藏菩萨已成正觉、成为阿弥陀佛，可是不认为是成就了我往生成佛的功德，即是闻而未闻，即是闻不具足，也是信不具足。

---

40.《大经》言“乃至一念”（短在一念）；又言“乃至十念”（长在一生）；《小经》言“若一日乃至若七日”。此等经文皆谓：闻说阿弥陀佛之本愿，一念信心称名发起之时（当下被救，即得往生）开始，一生之间，唯执持名号之称名念佛；此之称名亦是无造作，所谓“念佛以无义为义”，亦即“僧俗善恶不简择，时处诸缘无拘碍”，此即“以信方便，易行疾至”、“信心称名”、“名号独运”之义。

---

41.我们净土宗是信受弥陀慈悲平等的救度，是仰蒙弥陀慈悲平等的救度。不管是上根利器，还是下劣根机，要往生极乐世界，都必须仰靠弥陀的力量。
要如何信受弥陀救度呢？只要“专称弥陀佛名”。专称弥陀佛名是“因”，往生弥陀净土是“果”。以“念佛”为方法，以“往生”为目的。
这个“往生”，是往生到极乐世界，前往极乐世界而莲花化生，并不是一般所说的死亡。有念佛之因，必受往生之果。所谓如是因、如是果，有此因，自然得此果。

---

42.只要念佛，就是仰蒙弥陀的救度，将来就必定往生弥陀净土。

---

43.“信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土”这三句话，包含整个净土宗的纲领，也就是所谓“信、愿、行”。信、愿、行并不是各自孤立，而是互相包含的。起“信”的时候，“愿”“行”都在“信”当中；起“愿”的时候，“信”“行”都在“愿”的当中；起“行”的时候，“信”“愿”也都在“行”当中。而且这句名号的功能，本来就是摄取念佛众生往生，所以最后“信”“愿”都归结在“行”，可以说“信”“愿”就是“行”的前方便。

---

44.其实是不论信不信，但称名就必定往生，信就在里面了。只要他愿生弥陀净土，专称弥陀名号，就必定往生。你信也好，不信也好，只要你照这个方法去做，就达到那样的目的，因为方法正确，就必定到达目的。

---

45.就一般法门来讲，“无常观”、“出离心”是最基本的；净土法门除了“无常观”和“出离心”之外，还要加两个观，就是“罪恶观”和“救度观”。
以圣道门来讲，是以无常观发出离心，然后以自己的力量去修行，期盼以自己的力量消除自己的业障，解脱生死轮回；但是净土法门是进一步体会到自己是罪恶生死凡夫，所有的法门都修不成，无有出离之缘，幸好阿弥陀佛为我们这种众生建设极乐世界，完成六字洪名，只要愿生极乐世界、专称弥陀佛名，就必定现在蒙受弥陀的救度、临终往生极乐世界。

---

46.念佛人要知道，阿弥陀佛是跟我们很亲的在一起，所以不是我或其他宣说净土法门的人在运作，而是阿弥陀佛在做主张，我们只不过是阿弥陀佛的手脚而已。一切得失成败都由阿弥陀佛承担，凡事有阿弥陀佛顶着，不必我们去忧虑。我们就专念“南无阿弥陀佛”，这是我们这个法门的特点，也是这个法门的宗旨，如果不是专念“南无阿弥陀佛”，就偏离这个法门的宗旨了。

---

47.阿弥陀佛虽然跟我们订下了救度的条件，但这种救度的条件，其实几乎也可以说是没有条件的。因为只要我们信受阿弥陀佛的救度，愿意往生极乐世界，此后有多少的时间就念多少的佛，不管念佛的时候有没有烦恼，有没有妄想杂念，都不用管，所以说，几乎是没有条件的。

---

48.净土宗是以“信受弥陀救度，愿生弥陀净土，专称弥陀佛名”为宗旨，一个信佛救度的信佛念佛人，一定是个行住坐卧、时处诸缘都念念不舍的人；当然这些念佛人的根机各不相同，念念不舍的相状自亦有别，但基本上都会念念不舍的。

---

49.我们应先一心信受弥陀的救度而专念弥陀名号，自己往生大事确定了，再随缘、随分、随力将自己所学、所信的推广出去，这个就是善导大师所讲的“自信教人信”。

---

50.能够弘扬净土法门的人，都是大慈悲、大智慧的人；而接受净土法门、修习净土法门的人，就是有大善根、大福德的人。如经典上所说：“若非往昔修福慧，于此正法不能闻”，如果不是生生世世累积福德、智慧因缘，很难在这一辈子遇到这一个殊胜的法门。所以我们应以很珍惜的心情来学习这个法门，同时也应将这个法门推广出去；一方面是报答佛恩，另一方面也是真正的利益众生。

---

51.《无量寿经》说：“其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。”一念的欢喜踊跃的念佛，就拥有大利无上功德，更何况我们是信受弥陀救度，而专称弥陀佛名，每一念每一念都是无上的功德。所以，专称弥陀佛名就是多善根、多功德，大善根、大功德，最胜善根、最胜功德，无上善根、无上功德，在执持名号当中，往生成佛的善根与功德统统都具足了。

---

52.佛的智慧是指佛智、不思议智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智。我们对这五智能了解吗？当然不能，因为那是佛的境界，唯有佛与佛才能了解，连二乘也同样无份。这五智在哪里？在阿弥陀佛的第十八愿。因为，阿弥陀佛如果没有成正觉哪有这五智？正觉的功德在“乃至十念，必定往生”，所以“明信佛智”就是明信：“一切善恶凡夫，只要一向专念弥陀名号，愿生弥陀净土，就必定往生。”

---

53.“明信佛智”就是“信受弥陀救度”；“作诸功德”是“专称弥陀佛名”，诸功德在哪里？在这一句万德洪名的弥陀名号，《无量寿经》说：“其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。”这一句名号具足无上功德，所以我们只要念这一句名号就是“作诸功德”；信“众生称念必得往生”，就是“信心回向”。

---

54.阿弥陀佛使我们相信祂的救度（至心信乐），呼唤我们愿生祂的净土（欲生我国），使我们自自然然地称念祂的名号（乃至十念）。所以说，信心（信）、愿生心（愿）、称名（行）都是阿弥陀佛送给我们的。

---

55.信、愿、行是一体的，信受的当下，自然发起愿生之心，自然会从内心“南无阿弥陀佛、南

无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”（注：“南无”即归命，此处专指归命的心态），从而会以称念这句名号来表露自己领受弥陀救度的心情。

---

56.信受、愿生、称名的当下，就具足往生的身份、往生的功德、往生的能量。因此说“即得往生，住不退转”。所以，当我们声声称念这句名号的时候，其实声声都具足往生，不是“等临终正念的时候念这句名号，阿弥陀佛示现，才觉得往生有份了，那个时候才得到安心”。即使面对临终，躺在病床上，病苦侵袭全身，使我们不能忆佛念佛，但是当下也是大安心的，因为晓得自己永远都在阿弥陀佛的光明摄取当中，不会因为身心痛苦、念不出佛号而心有不安、心有怀疑、心在焦急，不会的！因为在这之前，我们已经闻信弥陀救度了。

---

57.有信就有乐，有乐就有欲生，有欲生就有念佛，有念佛就有往生；出发点在于信。
只要“信乐”、“欲生”、“念佛”，必定往生；弥陀大悲，一点都不为难任何众生。往生弥陀净土的条件，就是这么简单，这么容易，有条件等于没条件；美好的极乐世界，白白地送给任何众生，可说弥陀的救度是“主动、平等、无条件”。
往生极乐的条件，再约而言之，只有二项，一是“欲生”，愿生极乐；二是“念佛”，上尽一形，下至临终之十声、五声、一声、一念，亦得往生。
“欲生”与“念佛”的前提在信，信受弥陀救度，信受极乐殊胜，信受念佛必生。既然信受而“欲生”，则“念佛”根本不是问题，只要开口念佛，有谁不能？若是哑巴，或是病人，也可心中念佛。念佛不是问题，则往生也就不是问题；既不是问题，即是简单、容易、浅显，不繁琐、不困难、不深奥，不论何人都能做到，都能达成，都能无碍往生。

---

58.善导大师说：“自信教人信，难中转更难；大悲传普化，真成报佛恩。”我们是贪瞋痴具足的凡夫，念念都有我执，小慈悲都谈不上，何况是大慈悲？可是我们信受弥陀救度，专称弥陀佛名，也教他人信受奉行，这样的人就是大慈悲、大愿力之人，为什么呢？因为三世诸佛出现在这个世间，唯一的目的就是解救众生，以自己的功德来救赎众生，使其脱离六道轮回，乃至三恶道，甚至阿鼻地狱轮回的果报。而我们“自信教人信”，使对方也能够因为念佛而往生极乐世界，那就圆满了佛陀出世的本怀，圆满了佛心大慈大悲、救苦救难的精神。

---

59.一个“信受弥陀救度、专称弥陀佛名、自信教人信”的念佛人，是个“大福报大智慧”的人，是个“大善根大功德”的人，是个“大慈悲大愿力”的人，这样的念佛人，释迦牟尼佛赞叹他是芬陀利华，是妙好人、是上上人、是稀有人、是最殊胜之人，所以念佛之人非常的难能可贵。

---

60.不怕不会说法度众生，只怕不往生；不怕不往生，只怕你怀疑弥陀的救度；不怕怀疑弥陀的救度，只怕不称名。称名念佛，必定往生。

---

61.一个人如果对未来有不安，他现在就欢喜不起来；反之，如果对未来感觉很安稳，他现在也会很安稳、很快乐。所以学佛念佛的人，如果深信自己未来会往生弥陀净土，他现在心就安，就会欢喜。

---

62.十方诸佛所说的度众生之法，归根究底就是要说这一个成佛如林的净土法门。因为祂要广度众生，如果只是度一个两个，那就太枉费祂来成佛说法。我们这个法门真的是成佛如林的法门。不专称弥陀佛名则已，不愿生弥陀净土则已，只要他愿生，只要他专称，就没有一个不能往生的。

---

63.即使法灭来临，佛也要以其神通力，维持净土法门的经典，不使在此世间消失。为什么？因为唯有这个法门，才可以救度十方众生，是一切众生的光明、希望；这个法门失传，宇宙就没有光明，众生就没有希望。因此，十方诸佛出现世间，大慈大悲，即使所有经教失传，此法也要留存在世间。

---

64.讲到“缘”，如果就物质来讲只要有两个——“因缘”和“增上缘”就能够开花结果。有种子，有阳光、肥料、水、空气就能够开花结果；如果是心法，以我们众生来讲，必须要有四种缘——“因缘”、“无间缘”、“所缘缘”以及最后的“增上缘”。
因缘、无间缘、所缘缘都是指我们本身，我们本身有佛性，我们心心念念都有一个对象，就是极乐世界，想要往生极乐世界，这样就具足因缘、无间缘和所缘缘。所以因缘是我们有佛性，往生就能够成佛，所以我们想念佛往生这个就是因缘；接下来要念念相续、无间断，如果今天念佛愿生，可是明天改变了，这当然得不到那个果，所以要无间缘；念佛愿生，愿生哪里？愿生极乐世界，所以有对象，这是所缘缘。这样的话能不能往生呢？这样就能往生，原因在哪里？在阿弥陀佛的力量、阿弥陀佛的愿力，所以阿弥陀佛的力量就是我们最后的增上缘。如果没有增上缘，我们就无法往生。总之，如净土宗宗旨所说：“专称弥陀佛名，愿生弥陀净土”，则四缘通通具足。

---

65.我们学佛当然可以理解空义，但更要修阿弥陀佛的念佛法门，虽然说修，可是也无所谓修不修，只要念佛就好了，每个人就依自己在士农工商中的身份与根机去念佛。阿弥陀佛的救度是平等的，而且是主动的呼唤十方众生让祂救到极乐世界，更何况我们有起一点点愿生之心，阿弥陀佛就高兴得不得了。所以念佛无枉费之功，是功不唐捐的。只要愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，就已经随顺弥陀的救度，就必定往生弥陀净土。

---

66.阿弥陀佛有救度十方众生的功德力量，祂的力量来自于兆载永劫之前，为十方众生积植了菩萨的无量德行。这一些功德都是为我们十方众生所修、所建立的，点点滴滴、时时刻刻都在回向给我们十方众生。因此，只要我们专称弥陀佛名、愿生弥陀净土，每一声、每一声都在领受弥陀的功德，都在消除我们的五逆十恶、谤法阐提的罪业，每一声、每一声都拥有了必定得生弥陀净土的功德。所以，我们之所以能离开地狱，往生极乐世界，不是因为我们的贤能、有修行，完完全全是靠阿弥陀佛的愿力、佛力。
然而，弥陀愿救我们，也必须是我们愿意被救，否则的话，就有所谓的不相应，我们就会继续在三界六道中轮回。就好像灯固然有亮的功能、但是我们若一直没有去按开关，灯就会一直没有亮；月亮本来会照映在水面，可是我们若一直没有将盖子打开，月跟水便不能相应。总之，不怕我们有五逆十恶、谤法阐提的罪业，只怕我们不信受弥陀救度，不专称弥陀佛名，不愿生弥陀净土。

---

67.我们只要信受弥陀救度、专称弥陀佛名、愿生弥陀净土，则必生弥陀净土，必快速圆满正等正觉，必快速还来娑婆，乃至显化十方，广度众生，这岂不是释迦的本怀、学佛的目的都在我们这个法门当中一体具备！这是我们这个法门的特色，非常的殊胜可贵，希望大家能够珍惜、珍重！

---

68.烦恼具足之凡夫，在罪恶生死之自觉下，专仰弥陀本愿之念佛，能得现当二益之殊胜功德。一旦欣慕极乐净土，信受弥陀救度，则过去无边罪业，当下皆除；未来恒久轮回，永不再受；六道四生，因亡果灭。
一代佛法，另无如是之直截，另无如是之圆顿；横超横断，圆证顿证，而又至简易、至稳当者，只有弥陀本愿之念佛。我等凡夫，受生无际故，造恶亦无穷；造恶无穷故，仰蒙佛恩亦复无尽；故欲报之心，亦复无有穷尽。

二、信受弥陀救度

1.净土宗的念佛法门，就是专讲阿弥陀佛救度的法门，我们有功德、没功德，善恶多、善恶少，都另当别论，只要有阿弥陀佛救度的力量，那么人人都能往生，人人都能成佛。所以，念佛法门是人人都可行、人人都可证的。

---

2.真正的净土法门是讲弥陀的救度，是要众生随顺弥陀的救度的，那要如何随顺呢？只要专念弥陀名号，就是随顺弥陀的救度了。

---

3.我们只要接受弥陀救度、专称弥陀佛名，本身就跟阿弥陀佛的这句名号以及他的光明智相互相契合、互相随顺了，所以，从弥陀那一边来讲是佛名佛义，从我们这一边来讲是信受奉行，所以名义信行、信行名义两两互相在一起，所以说两两相即。

---

4.内心因为对弥陀的救度了解跟信受，自然就会显现在专称弥陀佛名、愿生弥陀净土之上；如果不专称弥陀佛名、不愿生弥陀净土，就不是真的信受弥陀救度，而只是一种头脑中所了解的概念而已。

---

5.对于弥陀救度的法门我们要“信受”，“信”就是相信，信客观的事实，而不怀疑。可是如果不了解道理的话，要我们不怀疑是不可能的；道理了解了，自自然然会在心中形成“信”，而不是要自己去起这个信、勉强发这个信。

那要如何信呢？就是多看我们出版的这一套书，多听我们出版的光碟，这样不去求信，也没有勉强自己信，自自然然信就在心中了。信了之后，自然就会去受持，所以“信”是相信，“受”是受持，也就是相信弥陀的救度，受持弥陀的救度。

---

6.“十方众生”是无所不包的，是无一遗漏的，每一个众生都是弥陀救度的对象，每一个众生在弥陀的救度之中，都有资格往生。只要他回心转意，专念弥陀佛名、愿生弥陀净土，他再怎么样深重的罪业，都能够因弥陀的大愿业力，都能够因弥陀的六字万德洪名，而罪业消除，都百分之百能够往生极乐净土。所以我们这个法门是讲“信受弥陀救度”的法门。

---

7.实相就是我们的佛性，也是法性，也是空性，是属于涅盘寂静、不生不灭的境界。我们学佛的修行人，不管你是学显教、密教，不管是八大宗派的那一个宗派，目的都是为了证悟真如实相；真如实相是共同的目标，只是方法各个不一样。

我们净土宗是念佛靠佛的救度，被救度到极乐世界，就能够证入实相，犹如释迦牟尼佛夜睹明星，忽然间大彻大悟，真如实相立刻现前，当下三明六通、百千陀罗尼完全展现。

---

8.对众生来讲，阿弥陀佛是救度众生的佛，这个“救度”有特别的内涵。

既然是谈“救度”，就对象来讲，就是平等而无差别的；就方法来讲，几乎是不讲条件，几乎是没有门槛的，这个才能称为平等救度。所以，救度必须是绝对性的，超越于讲求种种对象、种种条件的相对救度。救度的爱心必须是彻底的、绝对性的、无穷尽的，它的能力也必须是彻底的、绝对的、无有不能的。

这就好像世间良医，他是只管医治病人，他不去管病人是好人坏人、有罪无罪，只要他是病人，医生就有这个义务，就有这个天职去医治他；至于他有犯法没犯法，有罪过没罪过，那是警察、法官的事，是因果、阎罗王的事；对阿弥陀佛来讲，阿弥陀佛是救度的佛，你是善人恶人、有没有犯因果，阿弥陀佛不看这个，他只看你要不要回心接受我救度，若你要接受我的救度，我就救度你，不管你是善人恶人，不管你的身份条件，不管你有没有智慧学问，不管你有修无修，这样才是所谓救度众生之佛。

---

9.弥陀救度，主动、平等、无条件，不论一切，超越一切；任何人只要愿生极乐，专称佛名（“欲生我国，乃至十念”之意），零度亦救，一百度亦救。

善导大师于“二河白道”形容弥陀之保证、弥陀之呼唤而言：“汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。”因此，凡是“专称佛名愿生”（一心正念直来）之人，则不应有水火湿烧之畏（不畏烦恼之意）。

---

10.净土法门是救度的法门，救度的法门就是讲无限的慈悲，因为是无限的慈悲救度，就不可能有条件，如果有条件的话哪算是救度？所以救度是彻底的、主动的、平等、毫无条件的，阿弥陀佛的救度就是这个样子。

---

11.信受弥陀救度的人，一定会称名念佛。因为在他的心中，最重要的以及最值得感恩的，就是阿弥陀佛，所以自自然然会“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”念佛下去，这就是“信心必具名号”。

---

12.有信心必定是伴随着称名，如果有信心而不称名的话，这种信心就不是真信。如果有人说“我已经信了，我可以不用念佛了”，那是虚假的信心。真正信受了，他会把信心融入念佛之中的，并不是说念佛有什么辛苦，或什么着相，不是的！称名念佛，念在心中也好，念在口中也好，高兴起来，欢喜跳跃地念也可以，这个会自自然然在心中产生的，“听闻弥陀本愿力，欢喜不觉称佛名”，会不知不觉念出这句名号来。

---

13.信受弥陀救度之人，不假修持之造作，日常生活，唯任运称名便可。《大经》言“乃至一念”（短在一念）；又言：“乃至十念”（长在一生）。《小经》言：“若一日乃至若七日。”此等经文皆谓：闻说阿弥陀佛，信心发起之时开始，一生之间，唯执持名号之称名念佛。此之称名，亦是无造作，所谓“念佛以无义为义”。亦即“僧俗善恶不选择，时处诸缘无拘碍”。

---

14.弥陀救度，既无条件，故不可以自己心情之如何来论弥陀之救与不救。心情乃是无常，遇缘而生，缘过则灭，缘生缘灭，本无实体；佛言“观心无常”。尤其业障深重、烦恼炽盛之凡夫，易随境转，然而不管转喜转忧，皆无碍弥陀之悲救。因弥陀之救度，过去、现在、未来，皆犹如金刚，永恒不变之故。

---

15.阿弥陀佛的救度是没有条件的，白白地送给我们的，现在就完成的，这个就是“信”。

所谓“白白送给我们”，现在就已经完成，在哪里呢？在于你闻信之后只要相续称名，短在十声、五声、一声、一念，长在百声、千声、万声，若一日、若七日……，称念“南无阿弥陀佛”，都必定往生极乐世界，这叫做“乃至十念”。

这个“念”自然含“信”与“行”。“信”，就是信弥陀救度；“行”，就是称弥陀佛名，就这样。所以说没有任何条件的。

没有时间的人，你就少念，若有时间的人，你就多念。甚至现在要断气了，要死了，现在才听

到弥陀的救度，这个时候，嘴巴、舌头都僵硬了，嘴巴不能念，而心中念，照样往生极乐世界。

那最短最短没有比心中这么一念更短的吧，这一念是最短的了，“乃至一念”就是这么最短的时间，当下死、当下往生极乐世界；如果寿命延长的话，自自然然地就会忆佛念佛、称名念佛，这个时候，就演变为乃至一日、乃至一年、乃至一辈子的念佛，就会这个样子。

所以，真正懂得的人，如果有时间、有精力，他就以那些时间、精力去称念这句名号，不会在这句名号之外间杂其他的修行法门。

---

16.阿弥陀佛跟我们有很多约定，归纳起来有三个约定：第一个约定是，《无量寿经》第十八愿说：“设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。”这就是“称名必定往生”的约定。

第二个约定就是“光明摄取”的约定。《观无量寿经》说：“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。”意思是说，阿弥陀佛遍照大宇宙的无碍的光明，目的在何处？在于摄取念佛众生。人只要念佛，那么阿弥陀佛的光明永远照耀他，使他消除业障，增长福德；使他逢凶化吉，遇难呈祥；使他驱除病苦，延长寿命；一直到他临终，永远不舍弃他，这个就是阿弥陀佛“光明摄取”的约定。

第三点的约定是什么？在《阿弥陀经》谈到，一个专心一意，专一不杂的执持名号的念佛人，不但一生当中受着弥陀光明的摄取保护，而且临终、还没有断气的时候，阿弥陀佛就会带着他的莲花，率领着清净海众，浩浩荡荡、热热闹闹、欢欢喜喜地，来到他的面前，来接引他到极乐世界去。这个就是“临终接引”的誓愿。

所以我们这一个法门，不但是易行道，而且殊胜，是讲“信受弥陀救度”的法门，不是讲苦修苦行的法门。

---

17.至心信乐的“乐”，破音读成“ㄧㄠˋ”（要），“至心”就是真心的意思，我真的信阿弥陀佛的救度。“乐”就是喜乐、欢喜、喜爱，我喜爱极乐世界，想要去极乐世界，这叫做至心信乐；也读作至心信乐“ㄌㄜˋ”（乐），就是说，有阿弥陀佛的救度，我的生死可脱，成佛可期，所以我很欢喜，有这个欢喜，所以叫做信乐。

有至心信乐的人，他就会有一种心境，就是善导大师说的“念念称名常忏悔”。为什么呢？因为知道我们是凡夫，业障非常的深重，烦恼非常的强盛，但是偏偏没有办法降伏，若没有阿弥陀佛的救度，就没有办法脱离苦海。所以他在念佛的当中，内心之底就存有一种忏悔的念头。若内心没有忏悔的念头，那么他就不是一个念佛人了，因为不合乎这种逻辑性。

所谓逻辑性，意思是说，他一方面知道自己是生死凡夫，造业造罪，生生世世以来，欠别人很多，没有办法以自己的力量脱离生死轮回，只有阿弥陀佛包容我们，没有嫌弃我们，不跟我们计较，甚至于把极乐世界成佛的功德，没有条件、平白地全都送给我们。若了解这个道理，心境就会转，心境如果转了，就会有一种忏悔的心，就会更加柔软，觉得自己很卑贱，明知应该要如何做，但偏偏却做不到，所以在念佛称名当中，就都有忏悔的念头在里面，这就是“念念称名常忏悔”。在这忏悔当中，又有喜乐、安慰、欢喜的心情，因为他知道虽然自己现在是这样的业障深重，却不会堕落下去，因为有阿弥陀佛的救度。

若没有阿弥陀佛的救度，则虽忏悔，就无法同时拥有喜乐的忏悔、安慰的忏悔。所以，我们这个法门就是这样，心中一方面有忏悔，一方面又有欢喜，忏悔有多少，欢喜就有多少，边忏悔边欢喜，忏悔跟欢喜都在一起，自然会有这样的心境。

---

18.佛法所讲的“信”，是信四谛、十二因缘，是信六度万行，依照这个去做，能够让我们超越轮回、离苦得乐，甚至能够证得菩提，也就是成佛，所以说“于实德能，深忍欲乐”，“深忍”就是深信不疑。

佛法的信有一个本质，就是心净，也就是心向着解脱的方面去喜好、盼望，而修四谛、十二因缘、六度、八正道，不是为了五欲的，也不是希望下辈子享受人天果报，如果是这样的话，这种信就有污染了，所以叫“心净为性”。因此，佛法所讲的信，也叫“净信”——清净的信心，所信的对象是真实的，有功德的，能够拔苦与乐，能够离苦得乐，能够成就菩提。这是佛教通途教理对“信”的定义。

---

19.净土宗对“信”的定义是什么呢？是“信受弥陀救度”。因为弥陀的本身是“实”，是真实；弥陀的本身是“德”，具足万行、万德；弥陀的本身是“能”，能够让我们离开娑婆、往生净土成佛。

所谓的“真”，以圣道门来讲，是“苦集灭道”四圣谛，是十二因缘、六度万行。到了净土法

门，就独有弥陀才是真。也就是说“世间虚假，唯佛是真”。

---

20.信心决定就是被弥陀救了，信心决定之人已非娑婆久客，已是极乐圣数。其内容是机法二种深信，此信心是初后不二，初后一贯，相续不断；其位格是机法一体，佛凡一体，摄取不舍，住不退转。故断不至于改信外道邪教，犹如忠犬不认异主，孝子不认贼为父；亦如忠臣蒙王恩宠，常念其王，活在感激王恩中，过着以王为中心的人生生活。故昙鸾祖师言：“夫菩萨归佛：如孝子之归父母，忠臣之归君后；动静非己，出没必由；知恩报德，理宜先启。”得救的心情如是。

---

21.信心决定不只是一时感情的激动欢喜，更是深藏内心的疑佛救度之心（疑心、疑情、无明、二心、暗心、自力心、计度心）被弥陀真实救度之光明所照破，明来暗去，暗心成明心，疑心成信心，二心成一心，自力心成他力心，计度心成随顺心；疑无明不在，此心安稳满足；烦恼愈深，信心愈固，知弥陀为救烦恼故。一生皆活在光明摄取中，过着想佛、念佛的生活。虽三毒不断，五欲常起，然对佛有信心，对人有爱心，对己有愧心。获得弥陀大爱，很想爱护他人；获得弥陀大恕，很想宽恕他人；获得弥陀大施舍，很想施舍他人。

---

22.净土法门“难信”有约法与约机两面：

约法而言：凡欲成佛，应于多劫之间，广修万善万行，累积成佛因行；因圆果满时，方谓成佛，此是一般佛教之通则。然而净土门，众生不能自修成佛之因行，但信念名号，一念顿然圆成佛因，命终往生，证得涅盘妙果；此实超越世间寻常因果报应之理，是故此乃世间之人以常识很难相信之法。故元照大师于《弥陀经义疏》云：“今此法门，不简愚智豪贱，不论久近善恶；唯取决誓猛信，临终恶相，十念往生。此乃具缚凡愚，屠沽下类，刹那超越成佛之法，可谓‘世间甚难信’也。”

约机而论：一、自力心强固故：于往生之大事，应脱落依靠自力之心，而全托佛力。然而一切众生，于恒河沙诸佛之处发菩提心以来，自力修行，已成习性，是故，舍弃自力心极难；因此，信受他力，全托他力，也是极难。二、求法心薄弱故：古德云：至坚者石，至软者水，水能穿石。心源若彻，菩提觉道，何事不成？是故若有热烈求法心，必能生信。然凡夫世俗心深重，求道心微弱，故信心难得，故说难信之法。

虽是难信，然而易行，以行摄信，故言易往。大师云：“莫不皆乘……”又云：“一向专称”。可知但能“一向专称”即是“乘”，信心与报恩，自在其中，六字具足信愿行三义，故“必得往生”。此是难信易行，以行摄信，信在行中。

---

23.不论知不知、信不信、学佛未学佛，只要念佛，其身便有光明，便能解冤结、消业障、增福慧，此乃自然之事，就像点火必烧，吃饭必饱。

又，凡愿生极乐者，皆得往生。我们即使未想往生，弥陀也非要我们往生不可；故众生愿生之心与弥陀摄生之心，两者是自然感应道交的，所以，愿生者必生，念佛者必生。如此知，如此行，不求信心决定，而决定之信自在其中。

愿生彼国者，应知名号即信心，信心即称名，称名即往生。名号中一切具足，而凡夫虚妄，一切不具，故善导大师云：“纵发清心，犹如画水。”愚痴凡夫，若徒好智解，自力如何，他力如何，信如何，疑如何；无常迅速，未决之间，不觉落入阎王掌中。

---

24.恶，有大恶，有小恶，可以说罪恶无边。可是在所有罪恶当中，不相信弥陀的救度是最大的恶。为什么这么讲？我们信了弥陀的救度，就能够离开轮回、往生成佛，将来广度众生。由于不信弥陀救度，就继续六道轮回，一旦轮回六道，不但自己将来堕落三恶道受苦，即使离开三恶道，到了人间，也会杀生、偷盗、邪淫、妄语，无恶不作，无作不恶。这岂不表示，众生之所以继续轮回、造恶无边，是因为不信弥陀的救度。

---

25.信受弥陀救度，是所有善中之善，六度万行之善，都不如信受弥陀救度之善。

因为我们根机不堪，所修的六度万行其实都是有为、有漏的，不能算为真正纯净的善；而信受弥陀救度，却能够往生成佛。佛本身是福德智慧两相具足的，所谓“两足尊”，往生成佛的话，不但自己不会去造罪业、危害众生，反而能够广泛救度众生，使众生离苦得乐。所以，从这一点来讲，“不信弥陀救度，是所有恶中之恶；信受弥陀救度，是所有善中之善。”

---

26.众生之心皆是杂毒之心，众生之行皆是虚假之行；唯有弥陀是清净之心，真实之行。因此，不论众生修行之力，只论弥陀本愿之力。不依众生的资格论生不生，应该就弥陀之本愿问信不信。信者得生，疑者不生。

---

27.如果不专称弥陀佛名、不愿生弥陀净土，就不是真的信受弥陀救度，就只是一种概念而已，学问上知道，头脑中了解，但都只是概念。

---

28.念佛的本身就已经靠上了弥陀愿力，念佛的本身就已经在领受弥陀的功德，你只要念佛，念佛的本身就已经获得了弥陀的救度，就这么简单！没有其他高深玄妙、奇特、奇异、不寻常的，都没有。如果要高深玄妙，或者要有什么境界的话，那就不是易行道了，这样的法门就不是三根普被，利钝全收，万人修万人去了。

---

29.我们要往生极乐世界，如果依靠阿弥陀佛的大愿船，一心靠倒，专称佛名，那人人都能够往生，因为这就是阿弥陀佛的愿，是往生的正因；如果三心二意，不靠他的大愿船，而全靠或兼靠自己的修行功德，那就不一定能往生。

---

30.现在虽然我们寿命还没到尽头，人还在六道的苦海当中，可是已经注定不会再沉沦了，因为我们已坐在阿弥陀佛的大愿船上了。在这世间，不管你搭怎样豪华的轮船过海，都可能会有危险，可是阿弥陀佛这艘愿船永远都不会有任何危险，因为这一艘船是阿弥陀佛所建立的，是阿弥陀佛在驾驶，服务人员都是极乐世界的菩萨，所以必定到达彼岸，不会有任何的风险，所以我们就全凭弥陀救度。

---

31.善分世间善和出世间善两种。世间的善以佛的眼光来看并非真正的善，只有出世间的善才是真正的善。出世间来讲，就是“称名念佛”。对此点，或许学其他法门的人会不认同，这是因为教判有别。

以净宗教判来说，“信受弥陀救度”是世间、出世间唯一的善，最大的恶就是“怀疑弥陀救度”。因为信受弥陀救度就会愿生弥陀净土、专称弥陀佛名，将来往生净土就完全超越六道轮回了脱生死，宇宙当中就少一位造罪造业的众生，而多一位广度无量众生的佛。这追根究底来讲，是因为他信受弥陀救度，所以“信”是最高的善，对我们来讲也是唯一的善。

---

32.我们生生世世以来，曾学过佛，也曾行善积德，但是因为没有靠佛的力量，所以轮回至今。因此就我们这个法门来说，真正的善就是信受弥陀救度，真正的恶就是对阿弥陀佛救度的怀疑。

---

33.佛说法的目的，是要使众生领受，依教奉行，故时时刻刻都在提醒，要我们不要怀疑，要绝对从内心彻底信受。怀疑会失去利益，信受则可获得成佛的大利益；怀疑会继续六道轮回，依然造业、造罪，受苦就无量无边，轮回就无穷无尽。

总括的说，怀疑阿弥陀佛之罪过，是所有罪恶中最大的罪、最大的恶。

---

34.要怎样靠阿弥陀佛的本愿呢？真正至心“愿生极乐世界”，一心专念“南无阿弥陀佛”，就是靠阿弥陀佛的本愿力，就已经坐上阿弥陀佛的本愿船了。这样的人，决定往生极乐世界。

因为有弥陀的本愿力，所以不因我们烦恼重、罪业深、妄想多就不能往生。如果认为，虽然念佛，但是有杂念、烦恼，所以弥陀的救度是不定的，若有这种想法，就是怀疑阿弥陀佛的本愿力，就不是真正学我们这个法门的人。

同样的，如果认为，道心很强、修行境界较高，而且行善积德，这样往生较为可靠，有这种观念的人，也不是学我们这个法门的人。

真正信受弥陀救度的人会这样想：虽然自己有罪业，但是罪业不能阻碍阿弥陀佛对我的救度；即使我有功德，但是这对阿弥陀佛的救度，也不增加分毫。

---

35.佛救度众生的方法，有依神通来救度，有依光明来救度，有依名号来救度。阿弥陀佛就是以名号来救度众生，阿弥陀佛名号的本身是具足无量无边不可思议的功德，而且也具足遍照十方无有障碍的光明，所以这句名号又叫做“光明名号”。

我们专称弥陀佛名，阿弥陀佛的光明就永远对我们“摄取不舍”，“摄取”就是保护救度，“不舍”就是一直到临终都不离开我们，然后接引我们到极乐世界。而念十方诸佛未必有摄取不舍，何况十方诸佛不是诸佛之王，唯有阿弥陀佛才是诸佛之王。

---

36.阿弥陀佛是用“名号”度众生，所以我们就以“专称弥陀佛名”来信受弥陀救度。

---

37.我们的信，不是以我们自己的感受为标准，不是以我们自己的内心去产生信，始终都是以外

在客观的存在作为信心。譬如说台湾的台北有一个101大楼，如果我们看过101大楼，脑海中就晓得有一个101大楼。所以外在客观的101大楼是我们的信，我们信有101大楼，不是我们自己产生的，不是它本来没有101大楼，是我们自己感受产生的，是它客观有；所以是客观有了，才有我们的信。

---

38.《无量寿经》第十八愿成就文所说的“闻其名号，信心欢喜”。“闻说阿弥陀佛”就是“闻其名号”；闻说阿弥陀佛，阿弥陀佛的名号领纳在心中，就是“执持名号”。可是，阿弥陀佛是无形、无相、无颜色、眼睛看不到、耳朵听不到、手抓不到，像这一种，我们要以心去领受。

所以，真正的“闻说阿弥陀佛，执持名号”，就是信受阿弥陀佛的救度；信受阿弥陀佛的救度，就是“执持名号”，就是“闻说阿弥陀佛”。阿弥陀佛要救度我们的那一种主动、平等无差别的悲心，触动我们的内心，当下我们内心的疑云消除了，一百八十度的大转弯了，疑心成为信心了，成为弥陀慈悲了，这种叫做“执持名号”。

---

39.祖师的阐释、法语，目的都是要启发我们对“称念必生”的信心，只是角度不一样而已。正当我们推想东推想西、做方方面面的考量、甚至思惟高深玄妙的道理，无法掌握信的内涵时，祖师们就说，不管你信不信，称念都必定往生。这样当下就能启发信心而使人安心。

而且，弥陀的救度也真的是如此，弥陀要救度谁？是要救度愿生称名的人，当领受这个道理时，岂不是信就在里面了。

---

40.称念弥陀名号就是领受阿弥陀佛所有功德。称念南无阿弥陀佛的本身，就是归命，也就是“信”；就是发愿回向，也就是“愿”；同时也是“行”。所以六字名号当中，“信愿行”通通具足，不必我们另外再去发愿，另外再去修其他的行来回向。因此，凡是称念这六字名号的人，都能往生。

如果称念六字名号而未能往生，障碍必定在我们，是我们不愿往生才不能往生，因为我们坚决要再投生为人或留在娑婆，这样阿弥陀佛当然也没有办法。所以我们称念这六字名号，必须有发愿生极乐世界的心，这样名实相符，就是如实修行。

---

41.净土宗的信，就是信受弥陀救度。唯有弥陀是真实的；唯有弥陀的六字洪名，真的是万德万行的结晶；信受弥陀救度，专称弥陀佛名，就能够往生涅盘的弥陀净土。这句六字洪名，是“依正一如”，依报的极乐世界、正报的阿弥陀佛本身，都不离这六字洪名，只要我们称念，就能够到达涅盘的极乐世界。

这个“信”，是以法藏成佛的事实，做为我们信心的内容。因为“信”不是我们内心自行产生的，必须要依靠外在，也就是以外在客观的事实，做为我们内在的信心。譬如说，象山社区有个“净宗书院”，是因为净宗书院是一个已经客观存在的事实，所以自自然然就成为我们的信，我们不必假借任何的方法、任何的造作来产生这个信，我们如实地去领纳、去肯定它，它就成为我们的信。

---

42.信不是在信者的本身，信也不是我们自己产生或到哪里寻找，“称名必生”本身就是信。因此善导大师“四十八字愿成释”，最后两句就是“众生称念，必得往生”，可说是杲日丽天，朗照宇宙，非常的清楚明朗。

---

43.对往生没有怀疑，对阿弥陀佛的救度没有怀疑，那个就是如实称名。无疑的念佛，就是如实修行。

---

44.“无明”有“总”和“别”两种：总的是“痴无明”，别的是“疑无明”。“痴无明”就是贪瞋痴等各种烦恼，一切的无明都涵盖在“痴无明”里面；“疑无明”是指怀疑阿弥陀佛的救度。“总”而言之就是贪瞋痴的一切无明，“别”而言之就是“疑无明”。

然而，只要怀疑阿弥陀佛的这个“疑无明”破除的话，也就是只要信受弥陀救度的话，即使贪瞋痴无明还存在，也没有妨碍。因为往生到极乐世界，贪瞋痴一定断。如果肉体还存在，自然就有贪瞋痴，还会造其他的业。可是这些业已不是往生的障碍了。譬如说，大雪如果下在陆地，就越积越厚，可是如果下在太平洋温水中，有等于没有，净土法门就是如此。

以净土法门来讲，严重的无明不是贪瞋痴，而是疑。因为由于怀疑而不能往生，而继续轮回；轮回就有机会去造十恶五逆谤法，任何的罪业都可能造了。所以说，怀疑弥陀的救度是一切罪中最大的罪。

---

45.阿弥陀佛（实相身）救度众生（为物身）的悲愿，原原本本领纳在我们心中，不加我们自己的盘算、自己的见解、自己的筹量计度进去，这个信心就淳厚了。

所以说，信心淳，就永恒性地破除疑。信心不淳，那就还有疑。因为有疑，这颗心不一，往往在那里晃动，永远没有决定。持续在那里“或许这样、或许那样，加上这个、加上那个”，好多种，没有一个决定性，这就是“信心不一”。

倘若信心专一，自然会称名，这种称名就是如实的修行、如实的称名。如果没有这个信心，就不是如实的称名。

不过，这都是就我们这一方讲的。如果就阿弥陀佛本身来讲，他救度的是十方众生，不管你知道不知道，信与不信，他都要救度。只怕因不知道、不信，所以跑开了；如果能够不跑开，永远称念这句名号不改变，那就“定得往生”。因为无形中，信也就在里面了；无形中，这句名号就在那里运作了。

46.龙树菩萨说“应以恭敬心，执持称名号”，什么是“恭敬心”呢？

彻底放下自力，彻底放下依靠其他法门的执着心，彻底放下对阿弥陀佛救度的怀疑，而全身心性命毫无保留地全部来靠倒阿弥陀佛的救度，这就是“恭敬”的内涵。

---

47.所谓信也是信人言，信释迦牟尼佛所讲的，佛言真实，绝对可信，他讲什么我们就接受什么，这个就是信。我们一时信不来，是因为我们所看的、所听的，有时候是在理上，如果根机锐利的话，他看到这个理，听到这个理，大概就会信了，不然的话，酝酿久了，思惟久了，他也会信。

可是一般都是中下根机，必须要有事实来印证。譬如说：“从西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐世界，有佛号阿弥陀佛。”所谓有极乐、有佛、有阿弥陀佛，经典上都这样讲，但是如果没有事实根据，我们信不来。信不来那要怎样呢？我们有编《念佛感应录》，看《念佛感应录》就可使我们启信，或者是看一些因果报应的事迹，就可以让我们启信有善恶报应，有三世因果，六道轮回，这样就可以建立我们对善导大师所讲的“众生称念，必得往生极乐净土”的教理产生信心。

---

48.净土宗讲“救度”，救度正显示佛教的大慈大悲。“大慈”就是无缘大慈，“大悲”就是同体大悲，能够拔苦与乐——拔除众生轮回之苦，给予众生成佛之乐。

---

49.阿弥陀佛的愿是大慈悲、大愿力、大平等。大慈悲就是大爱心，大到不管任何众生阿弥陀佛都要救度他；大愿力，就是任何一位众生弥陀都有能力救度他；大平等，就是任何一位众生都同样给他念佛之因，同样让他获得成佛之果。

阿弥陀佛的大慈悲、大愿力、大平等，是包含等觉菩萨以及逆谤阐提的众生，也就是“上包等觉，下含逆谤”。十法界中，除了佛法界以外的九法界众生，都必须靠佛力才能快速成就佛果。

---

50.下品下生的罪重凡夫往生极乐世界固然要全凭弥陀佛力的救度，即便是等觉的文殊菩萨、普贤菩萨，要往生极乐世界还是需要靠阿弥陀佛的佛力。

---

51.只怕我们不信受，不愿往生极乐世界，这样就跟阿弥陀佛不相应，否则任何人都可以被救，因为阿弥陀佛的救度是现成的。

---

52.阿弥陀佛的救度是没有分别的、是平等性的。不管是圣人还是凡夫，是善人还是恶人，是出家众还是在家众，会修行还是不会修行，心清净还是不清净，通通都是阿弥陀佛所要救度的对象。只要众生愿生极乐，称念名号就必定使他往生。

---

53.阿弥陀佛的大慈大悲是主动、平等、没有条件的要救度我们，即使是临终才听到这个法门就断气了，只念了十声，或者念了五声，或者一声，或者是嘴巴已经僵硬，只是心中动了一个要往生极乐世界而念阿弥陀佛念头，就断气了，当下一样往生极乐世界。也就是说，如果有一念愿生之心，有一念念佛之心，当下就可以往生极乐世界的。佛的大慈大悲就显现在这里。

---

54.佛教的特色就是大慈大悲，所谓慈悲，就是它的爱是纯净的、平等的。佛的爱有污染吗？没有！它是纯净的；佛的爱它有差别吗？没有！他是无我相、人相、众生相、寿者相，而且是冤

亲平等。既然是平等，他有分男众、女众、出家、在家、善人、恶人吗？如果有这些分别，爱心就不平等，不平等就不纯净了。

十方众生个个都是阿弥陀佛的独子，阿弥陀佛是佛中之王，他要把他的功德赐给我们，如果我们随顺的话，就能够离开轮回；如果不随顺——认为哪有这么容易，念佛太简单了，也没什么深厚的教理，只是这样念念佛就能够往生去成佛？不可能，应该不是这样。如果这样认为的话，就是没有信顺佛的救度，来生还要再继续轮回。

---

55.所有众生都是弥陀要救度的对象，弥陀所要救度的众生是没有先特别遴选的，是不论任何情状的众生他都救度的，因为阿弥陀佛晓得我们众生都是烦恼强盛，业障深重，被业力的绳子所紧紧捆住。只要我们起心动念忆念阿弥陀佛，阿弥陀佛立刻就在我们的心中显现，阿弥陀佛的相好光明以及三身四智十力四无畏，这些佛的功能当下就在我们的身心显露。

---

56.阿弥陀佛的救度是随时、随地的，而且不分对象、不讲条件的，使所有的人随时随地都有获救、往生的希望。有关这方面的事迹如果多看，多了解，心中自然就会有信心、有安心。

---

57.阿弥陀佛救度的对象是平等而无差别的，无所谓一样、不一样；会有一样、不一样的问题，是因为我们众生的根性，我们众生的信受而有所不同。

---

58.净土宗是“救度”的法门，就是信受弥陀的救度。既然讲救度，就表示解脱不是靠自己的能力，众生的解脱是全靠弥陀救度的。

既然是救度，救度者必需有绝对的爱心与绝对的力量才谈得上。所谓绝对的力量，就是不管被救的对象是怎样的根机，都能够救得了，这才叫“大慈悲”。大慈悲是绝对的平等，没有任何差别观念，是冤亲平等、自他一体的。

---

59.我们这个法门是靠阿弥陀佛救度的法门，完全靠阿弥陀佛，不是靠我们的功夫，也不是靠我们的功德。不是靠能打坐入定，不是念佛能进入三昧，往生才可靠，往生的品位才会比较高；也不是靠现世累积的六度万行、行善积德回向，这样往生才可靠、往生的品位才高，都不是这样。

我们要往生极乐世界，以及到极乐世界的境界，都是靠佛，完全不是靠我们。我们只不过是随顺阿弥陀佛，阿弥陀佛要我们念佛，我们就念佛，所以念佛是我们负责，接引往生极乐世界是阿弥陀佛负责。往生到极乐世界、在那里成佛等等，全都是由于阿弥陀佛的力量。

---

60.能够生而为人、遇到佛法，最后能够遇到阿弥陀佛救度的法门，背后都有阿弥陀佛的力量在调摄、在推动，否则，以我们的愚痴、罪业以及缺乏福德智慧，哪能够信受这个法门？

---

61.我们这个法门是救度的法门，特色就是“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”。既然平生业成，若对这个法门还另有所冀求、还有所不满足，表示还没有正确掌握到这个法门。因此，行者如果于此法们还没办法安心，就要去理解体会阿弥陀佛的救度，接受、信受弥陀的救度。

---

62.如果没有体悟到阿弥陀佛的慈悲救度，就是信心还没有决定性。那要如何去调整呢？方法是，在还没有体悟弥陀救度之前，应该先肯定：往生极乐世界就是要像善导大师所讲的，要舍掉其他的行门，而专称这句名号。同时，去体会什么是机、什么是法，因为在体会机、法当中，阿弥陀佛的悲心，会在某种情形之下纳入我们的心中。

不过，你如果能够肯定“专称佛名必定往生”而一生念佛下去，百分之百往生，必定往生！因为这个法门是他力法门，我们不知道求往生的时候，阿弥陀佛都已在我们面前合掌，十劫以来都在要求我们了，何况我们有厌离娑婆、欣生极乐的心而称名号？自自然然这句名号的功能就在运作，使我们往生极乐世界。

所以，从这一点来讲，已经抛开自力他力，已经抛开是信是疑了，自自然然地信就在里面。我们这个法门与其说是“我们去信”，不如说是“让我们信”。我们没有力量去信的，没有这个信的力量，没有自力。是听闻弥陀的慈悲之后，纳入心中，依弥陀的慈悲，作为我们的信。

---

63.学习我们这个法门要清楚，只要称名，现在就已经是往生决定的身份，是已经给阿弥陀佛救到的人了。我们现在念佛，是就我们这种根机、场合来做技术性的要求，不管做的好或做不好，要求得到或要求不到，对往生来讲都不增不减。以这点来讲，等于是回归到“信”。

但信的背后是什么呢？是这一句名号，是因为我们称名靠弥陀愿力，所以在这方面所强调的信，就不是自己想像的信或自己体验的信了。自己体验的信往往是无形的，而且最后都会改变。善导大师说“纵发清心，犹如画水”，即使我们有某一种体会感受，都是不可靠的，往往是遇缘即现，境过则迁，因为心境会改变，不是永恒的。永恒不变的是这一句弥陀名号，永恒不变的只有依靠这一句名号，只要以每个人目前的根机去称名念佛就可以了，我们的信要回归到这样的信，信这样的内容。所以说“信者信此，行者行此”。

---

64.弥陀之本身是行者之信心所在，故言“他力信心”；亦即对弥陀誓愿之悲救，如实地信受，谓之“正信”。此“正信”于《大经》第十八愿谓之“信乐”，成就文谓之“信心”，故“信乐”、“信心”、“正信”，言异意同。

此“信”之内容乃是名号，亦即弥陀之本身。名号与称名同，故善导大师解释本愿之“三信”谓之“称我名号”，此之“称我名号”与通途念佛不同，乃是不论行住坐卧之“一向专称弥陀佛名”，
此亦包含本愿文“乃至十念”之意。若能“一向专称”，信便在其中，所谓潜通佛智，暗合道妙。是以大师释为“称我名号”，倘若信而不称名，便非“正信”。

---

65.龙树菩萨说“若人种善根，疑则花不开，信心清净者，花开则见佛。”显示有疑心就会在苞胎里面，有信心才能花开见佛。这有两种解释：

第一，“若人种善根”是在讲第十九愿—发菩提心，修诸功德。发菩提心修诸功德是所有善与德的根本，可是第十九愿是以自己修诸功德回向往生，这样恐怕对阿弥陀佛抱有怀疑之心，所以“疑则花不开”。可见真的能够依本愿称名的，就是“信受弥陀救度”，只有“信受弥陀救度”的人才会真的死心塌地的、完全没有怀疑的专一称念弥陀名号。

第二，有人也是一生专念弥陀名号而求往生，可是他们并不知道弥陀他力的救度，也不了解本愿的道理，这样的人往生后是在花苞中还是当下化生呢？就名号来讲，名号是阿弥陀佛的本身，只要专一称念这句弥陀名号，不管他的心境怎样，到净土都是花开见佛的。

疑心是肉体还在娑婆世界而存在的意识状态，一个专称弥陀名号的人，不管有疑、无疑，所疑是深或浅，在临终见佛的当下，他的疑心就消除了。也就是说，专称弥陀名号的人往生都是化生，而不在花苞里面，所以龙树菩萨言“若人种善根，疑则花不开”，是以“善根”来说明信与疑，而不以“称名”来说信与疑。

---

66.净土法门之信乃信“上尽一形，下至一声一念亦必往生”，既信之后，自必一生一向专称弥陀佛名。善导大师言“弥陀名号相续念”，又言“念念不舍”，又言“念念称名常忏悔”，是故应常称佛名。

本愿文言“乃至十念”，成就文言“乃至一念”；临终十念一念亦得往生，则何人不得往生？是故一生念佛，更必往生。无知之人，执一念之信心，舍一生之称名，则信既非信，行亦无行，全非净土法门。

---

67.以净土门而言，生死、涅盘之因决定在疑或信，不在迷或悟；信者得生，疑者不生。犹如病人，信医生之言（信心），饮服其药（念佛），则病自愈；然而不信其言，不服其药，以致死亡。虽死因在于病重，但因不服药而终致死亡。吾等烦恼病重，不能自愈，唯有服弥陀本愿所成之阿伽陀药的六字洪名，不但万病皆愈，且得无量寿命，身心安稳，六通自在。

---

68.如果是修诸杂行回向往生，那就不是完全信受弥陀的救度，没有完全领受弥陀的功德；也可以说，是对阿弥陀佛的救度有所怀疑，所以才在念佛之外，还要加上这个功课，加上那个修行，加上那个功德，然后再绑在一起做回向，认为这样往生才可靠，这样阿弥陀佛要救度我力量才够，否则恐怕弥陀的力量不够救度我。如果这样的话，就是不了解弥陀救度众生的这个道理，没有完全信受弥陀的救度。

---

69.修诸行回向往生就一定是疑惑佛智吗？这互有因果，由果可知因。如果不疑惑佛智怎么会回向诸行呢？就因为他不信受、不了解弥陀本愿的救度，以致修诸行来回向。

在《无量寿经》的“胎化段”中提到：“疑惑不信，然犹信罪福，修习善本，愿生其国。”也就是说，对阿弥陀佛的佛智不信，但是他还是相信有因果报应而修种种的功德来回向往生，这样的话他就往生在花苞当中。

---

70.凡是念佛的人都会受到十方诸佛的护念，而且在菩提道上永不会退转。因为有这种种殊胜的

利益，所以释迦牟尼佛又说：“汝等皆当，信受我语，及诸佛所说。”劝我们要信受他所讲的，不要怀疑。因为“信为道源功德母，长养一切诸善根”，一切的利益都是从信开始的，信了之后，理所当然就会愿生极乐世界。

---

71.我们只要信受弥陀的救度，愿生极乐，称念名号，当下就在弥陀的本愿船上了；并不是说我要念佛念到一心不乱、功夫成片、动静一如，那时候才是坐在船上；也不是现在念佛，将来一心不乱才是坐在船上，而是当下信受，当下称念，当下就在船上了。

---

72.真正的三昧就是你愿生极乐世界，专念弥陀名号，不杂修杂行，这个就必定往生，这个就是我们这个法门的念佛三昧。

---

73.我们在肉体存在的这个世间，受尽种种的贫穷困苦，死后还会轮回六道，苦不堪言。阿弥陀佛就是要做一个大施主来救度我们，从这一点来讲，功德是从阿弥陀佛那里来的，所以叫做“佛力”，我们以念佛乘佛力而往生极乐。

经文又说：“以不请之法，施诸黎庶。”阿弥陀佛以我们十方众生不晓得领受的法——往生之法，来布施给我们。因此我们这个法门，是讲弥陀救度的法门，是讲我们信受弥陀救度的法门，是讲我们信受而专称弥陀名号的法门。

---

74.真正的三昧就是你愿生极乐世界，专念弥陀名号，不杂修杂行，这个就必定往生，这个就是我们这个法门的念佛三昧。

---

75.有些缺乏教理基础的念佛人，虽然专修念佛，但心中依然忐忑不安，忧虑现在虽然身体健康，精神明利，但若临命终，病苦缠身，念不出佛，甚至昏迷，不知念佛，乃至突然遭遇空难、海难、车难、地难、水难、火难、风难等天灾地变，不测之祸，未能念佛而当下去世，不知能否往生？

其实这是不必要的忧虑，有这忧虑，显示他对净土宗的教证、理证、事证，还没有基本性的认知。

因为念佛人只要信任弥陀救度，平生安心念佛，则一切自有弥陀的安排，临终自有弥陀的迎接，毋庸怀疑，毋庸忧虑。

阿弥陀佛说：“一切恐惧，为作大安。”故知净土宗是给人安心、给人欢喜、给人满足、给人希望的法门，念佛而还有不安，便是还不知净土宗。

---

76.救度的法门是不论善恶的，救度的法门是超越的，救度的法门是救度无力自救的人。我们不能明心见性、不能降伏烦恼、不能自净其意，反而烦恼强盛、罪业深重，福慧如纸之薄，业障如天之高。但是庆哉！喜哉！我们不但庆幸遇到佛法，更庆幸遇到阿弥陀佛救度的法门，听闻到阿弥陀佛从净土传来“欲生我国”的救度法音。这法音顿然划破了我们紧闭的心窗，惊醒了我们幽暗的梦魂，使我们发起愿生彼国的恳切之心，誓毕此生无有退转。弥陀呼唤，我们回应，呼应一体函盖相合，感应道交永远不离。

---

77.你只要时时刻刻称名，念念之中都是在发愿，都在回向。所以，每句名号里面，都是在流露弥陀回向给我们的功德，呼唤我们让他救度，也都是在流露自己随顺、信顺弥陀的救度，领受他的功德，愿往生极乐世界。所以，声声名号都是在表达这种心，所以说“一念相应一念佛，念念相应念念佛”。

---

78.信受弥陀救度的人，他当然是对弥陀有信心、有恭敬心，对自己有良心、有惭愧心，对别人有爱心、有包容心。为什么？因为他体会到阿弥陀佛对他的爱心，体会到阿弥陀佛对他的包容心。当他体会到阿弥陀佛的大爱的时候，就惭愧自己是一个罪恶的人，因此对自己有良心、有惭愧心，一旦有什么言语行为上的过失，立刻会受自己良心的谴责，反省比以前更加深刻。

---

79.我们对阿弥陀佛的怀疑是会受阿弥陀佛的光明名号所消除的，一方面，我们就教理去深入探讨、融会贯通，也能够信受只要众生称念就必得往生而没有怀疑；一方面，只要专称弥陀佛名，在无形之中，对弥陀的救度也会破疑生信。不过，往往必须透过对这句光明名号的理解体会比较容易“破疑生信”。

---

80.如果闻信了阿弥陀佛的救度、闻信这句名号的原理的话，烦恼来了，他会有法喜，苦恼得念

不出声，也会有安慰；逆境来的时候，也会甘于承受，会这样的。烦恼来了，就不以烦恼为烦恼；痛苦来了，也不以痛苦为挂碍，这句名号即使念不出来，心总是安稳的。同时，他如果能念佛的话，就会停止原来很苦的“哎哟、哎哟”声，代之以“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”，就会这样念。

还有，闻信阿弥陀佛救度的人，心性会转化。因为我们体会到弥陀救度我们，而弥陀救度我们，他不但不跟我们计较，反而是大大地宽谅我们。大大宽谅我们的时候，使我们感动，也会去宽谅别人、不跟别人计较。

---

81.愿生极乐专念弥陀之人，应知已非娑婆久客，已是极乐圣数，生在弥陀光明摄取中，死入极乐无为涅盘界，已是平生业成、往生决定。

此身是业报身，若业报已尽，宿缘已了，自会命终；若业报未尽，宿缘尚在，命不能终。

然念佛人，生死已断，往生无碍，虽命未终，自然转苦为乐。以苦有根本苦与枝末苦，世间之苦皆是枝末，生死之苦是其根本，根本既断，枝末自枯。若常感枝末之苦，则其根本之苦仍在，则是未信弥陀救度，此点宜细思。

---

82.藕益大师于《要解》说：

一声阿弥陀佛，即是释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法，今以此果觉，全体授与浊恶众生。

藕益大师说，释迦牟尼佛所证的无上正等正觉，就是这一句弥陀名号，这种解释，是非常令人咋舌，非常令人惊讶、震撼的！可见这一句弥陀名号的境界是佛跟佛的境界，不是菩萨，乃至声闻、缘觉所能想像的。所以对这一句名号，不管你了不了解，我们只能无条件的信受；如果说要等到了解了才来接受，那是不可能的，因为不是我们所了解的境界。

那“信受”的“信”涵盖什么呢？涵盖“无功用”，因为不是了解之后才信，是服从权威的接受。

所以我们对于佛法、对于传承祖师所讲的，就应该抱着无条件的接受这一种态度，而不在心中打一个问号，甚至认为虽然经典、祖师这样说，可是我的见解跟他们不一样，这就不是佛弟子了。

---

83.纯正净土法门乃超情离见之“不可思议”法门，是佛与佛的境界，于凡夫但能无条件的信受，丝毫不可拟议。

“不可思议”即是指弥陀的慈悲救度。故欲入净土门之人，应“信受弥陀救度”。

---

84.领受弥陀的救度，不知不觉就会自信教人信，那个时候才会感觉到自己的不足，那要怎么办呢？要多看昙鸾、道绰、善导一系净土思想的书，同时多听阐述这些思想的录音带，并加以思惟。领会阿弥陀佛救度的道理之后，为他家介绍时就比较有内容。

另一方面还要观察对方的根性，他能不能接受、接受的可能性有多少？如果觉得对方完全不能接受，甚至会诽谤，那么我们就要斟酌了；如果觉得对方是可以接受的，那用什么方式才能使对方接受呢？我们的目的是要使他接受，所以这个时候就要有种种的善巧方便。

总之，唯有自利，才能利他。唯有自己信受之后，才能使人信受。如果自己信受的程度非常肤浅，要让人家信受，当然不是不可能，只是成分会很低的。所以，一切要先从自己做起。要充实自己，唯有会游泳的人，才能去救沉溺在水中的人；如果自己不会游泳，不仅谈不上救人，反而需要人家来救。所以，我们自己必须先受益，受益之后，有时候不必刻意，自自然然就会影响到别人。

---

85.信受弥陀救度的人，对他来说，天下最重大的事情就是弥陀的救恩，所以他会自然地去忆佛念佛，其他的事情就会淡了。

有句语说：“道念浓厚，俗念就淡薄；世念浓厚，道念就淡薄。”所以，信受弥陀救度的人自然会忆佛念佛。

---

86.生而为人，得闻佛法，又遇到弥陀救度的无上大法，真是宿世的善缘！真是最大的福报！所以我们应该要庆喜、珍惜，同时自信教人信。

---

87.信佛救度之人，大安心大满足，是世上第一幸福者。

三、专称弥陀佛名

1.善导大师之《观经疏》有二眼目：

1言“弘愿”者，如《大经》说：“一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。”

2上来虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

前者为开宗明义，后者为指归、结论；首尾呼应，始终一贯。亦即一切善恶凡夫之得生极乐世界，都必需乘托弥陀大愿业力之救度；然而一切善恶凡夫之中，有智愚、迷悟、信疑等千差万别之芸芸众生，如何乘？如何平等往生？此善导大师之结论很简洁扼要而鲜明的解释说：“一向专称弥陀佛名”，但能“一向专称”即是“乘”，信心、报恩，自在其中，必得往生。

---

2.阿弥陀佛的四十八愿，每一愿每一愿都是阿弥陀佛因地所发的誓愿，但是在这些誓愿当中，有一条是根本性的，这个叫做“本愿”——根本之愿，这根本之愿是哪一愿呢？就是第十八愿。所以，往生极乐世界的正因只有一个，就是“一向专称弥陀佛名”。没有两个，如果有两个以上的话，就不是正因。为什么往生的正因就是“专称弥陀佛名”呢？因为专称弥陀佛名，是顺应阿弥陀佛的根本的誓愿。

---

3.专称弥陀佛名是顺着阿弥陀佛的愿，阿弥陀佛说：你要“欲生我国，乃至十念”，所以我们就“专称弥陀佛名，愿生弥陀净土”。因此我们宗旨就开宗明义，提纲契领地提出“信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土”。

---

4.善导大师对净土法门最终的结论就是“专称弥陀佛名”。因为佛教是实践的宗教、修行的宗教，道理讲的再多、再高深玄妙，目的就是要行持，那净土法门的修行在哪里？就是专称弥陀佛名，专一称念“南无阿弥陀佛”。

---

5.藕益大师有一句法语说：“六字洪名真法界，不须方便自横超”，“六字洪名”就是南无阿弥陀佛，“真法界”就是一真法界，就是涅盘的境界。所以往生成佛，只要专称弥陀佛名，不需假藉其他的方便，自然能够横超——横超十信、十住、十行、十回向、十地的阶位。

---

6.我们这个法门当然要具足“信、愿、行”，可是“信”是信什么？信的内涵、道理是什么？是信“愿生极乐，专称佛名，就必定往生极乐”。所以，这个“信”不是空洞的，不是自我产生的，是有客观必然的内涵的，这个客观必然就是“愿生→称名必生”。所以我们愿生极乐，只要称名，能够这样的理解，依教奉行，而南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……的专称佛名，声声句句、心心念念就都具足信愿行了。

当然，如果尚未了解这个道理，就必须听闻、阅读有关这个法门的教理，须得确实了解之后，才能够终身不渝的信受奉行，而不会半途而废。可是一旦了解这个道理之后，什么是信？什么是愿？什么是行？就不需要再常常的思惟，此后只要专一称名，南无阿弥陀佛、南无阿弥陀……，行住坐卧、时处诸缘，不论动静闲忙，都是一句南无阿弥陀佛。先前的理解、信受都是前方便，最后就像善导大师所讲的“一向专称弥陀佛名”，也就是所谓的“行起解绝”。

---

7.我们这个法门不以入三昧为目标，也不以降伏见惑为目标，只是纯然的念这一句“南无阿弥陀佛”而已，这样就可以了，不必高攀我们做不到的，因为我们毕竟是凡夫，既然是凡夫，那我们就以凡夫的身份来过凡夫念佛的生活，不要高攀那种会自苦自恼，最后还可能会出现问题的境界。

---

8.印光大师说：“凡夫就以凡夫的身份来念佛，不要去学菩萨的行径。”并不是菩萨的行径不好，而是我们根本做不到，硬要学反而害了自己。所以念佛人老实念佛就好，不要高攀圣境，要死下心来，知道我们不可能“断除见思二惑”，或者得到长时间的“清净心”，不可能的！纵然能够得到清净心也只是短时间而已。

我们在念佛当中没有粗的妄想杂念就好，即使有杂念，因为专称名号的缘故，所以都具足往生的身份，往生的身份是现在就确定下来了。就好像“太子堕地”，虽然他还不是国王，但他肯定会成为国王，因为他的身份是太子。所以我们只是南无阿弥陀佛……南无阿弥陀佛……。

---

9.极乐世界是阿弥陀佛清净无漏的愿行所流露出来的无为涅盘的境界；是随顺佛性、随顺真理，不违背真理的境界；是无量光明、灿烂真理之光辉的境界；不是以我们众生有为的行门、有为的功德可以到达的，所以说“不可以少善根福德因缘，得生彼国”。

既然极乐世界是无为涅盘的境界，因此要往生极乐世界也必须具备无为涅盘的因，而这一句名号是阿弥陀佛无为清净的功德所积聚的结晶，所以要进入弥陀的果报土——无为涅盘国，必须以阿弥陀佛这一句名号才能进入。因为这一句名号是清净无为的、不生不灭的，这是“如是因、

如是果”，是法尔自然的。

---

10.我们只要随顺第十八愿，愿生极乐，乃至十念——上尽一形，下至临终十念一念。我们是上尽一形之机，如果真正体会到弥陀第十八愿，愿生极乐世界的话，就会念念不舍，上尽一形而念佛，将会时处诸缘、行住坐卧心都向着这句弥陀名号。因为信心也好，愿心也好，最后都归趣在称念弥陀名号。

---

11.我们只要专称弥陀佛名就有“三随顺”：第一随顺阿弥陀佛所发的第十八愿根本大愿（随顺弥陀本愿）；若随顺这一句名号，就会受到这句名号无碍的光明摄取（随顺弥陀光明）；这样的话就随顺阿弥陀佛的名跟祂的义（随顺弥陀名义）。

---

12.我们专称南无阿弥陀佛也好，或者称念归命尽十方无碍光如来也好，这都是随顺阿弥陀佛的本意，也就是随顺阿弥陀佛四十八愿中的根本愿第十八愿，如同善导大师在《观经疏》结论所讲的“望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名”。从阿弥陀佛的本愿来看，阿弥陀佛的心意是要众生一向专称弥陀佛名就可以了，所以称名就是随顺佛意。

---

13.除了净土宗之外，有哪一个法门是我们学得来，而能解脱我们生死大事的呢？没有！就只有专念南无阿弥陀佛，简单、容易、方便、殊胜、立即。

---

14.凡事必须有因跟缘，因缘和合才能成就一件事，才能成果。名号与光明的差别来讲，名号是往生的因，我们只要专称弥陀佛名就有往生的因；光明是缘，光明摄取念佛的众生。

“如种子雨露”，名号是因如种子，光明是缘像雨露，落入我们众生的阿赖耶识里面，就能生起我们信受的心。我们闻说阿弥陀佛光明名号的因缘果报就能启信，就能尽形寿执持名号，而且能专一而不杂乱，这就是《阿弥陀经》说的：“若善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日、.....若七日，一心不乱”的涵义。如果再进一层来论因缘，则我们众生念佛是因，阿弥陀佛的光明名号是缘，因缘和合而往生极乐，所以说“念佛往生愿”，念佛是因，往生是果。

---

15.光明就是名号，名号就是光明，当我们信受弥陀救度，专称弥陀佛名时，就时刻蒙受弥陀无量光、无碍光、不断光的照射。

---

16.阿弥陀佛于第十八愿言“若不生者，不取正觉”，阿弥陀佛既然已成正觉，祂就有正觉的佛名，祂正觉的佛名就是“南无阿弥陀佛”，所以我们念佛就是念“往生正觉之佛名”；这句佛名有光明摄取的功能，所以也是念“光明摄取之佛名”。这个光明跟名号又是一体的，所以光明就是无声的名号，名号就是有声的光明，名号、光明是一样的。

---

17.我们净土宗的教理再怎么样的讲解、再怎么样的研读，就只有一个目的，就是“专称弥陀佛名”。是故当知三经一致，唯以专念得生为宗。

---

18.“愿生心”，并不是心中一直念着我要往生、我要往生；也不是时刻想着极乐世界的庄严或阿弥陀佛是如何五劫的思维、兆载永劫的修行，而是归结到“一向专称弥陀佛名”。

---

19.善导大师在“二河白道喻”中就说，我们只管念着弥陀名号向着白道前进，不用顾虑起心动念是善还是恶。所以念佛时，妄想杂念来不管他，还是专念这句名号，以念这一句名号为我们这个法门真谛的全部。

---

20.愿生彼国者，应知名号即信心，信心即称名，称名即往生。名号中一切具足，凡夫虚妄，一切不具，故善导大师云：“纵发清心，犹如画水。”

道绰大师对念佛有“现当二世、始终两益”的开示；善导大师亦有“念佛三缘”（亲缘、近缘、增上缘）之说，亦有“念佛四德”（赞佛、忏悔、发愿回向，庄严净土）之论，并有“念佛五誉”（好人、妙好人、上上人、希有人、最胜人）之赞，及显明“念佛五增上缘”（灭罪、护念、见佛、摄生、证生）之益。故《观经疏》的结论，废定废散，舍机舍法，独举“一向专称弥陀佛名”的旗帜，朗然地显示信心在于名号本身，若知“但能一向，必得往生”，信心自然在于其中。

若论弥陀之恩，固然粉身碎骨亦丝毫未足酬报，何况凡夫亦无真正粉身碎骨报佛恩之心；那将

如何？曰：“一向专称弥陀佛名”。感恩报德时，赞美欢唱时，悲时喜时，清静时妄想时，三思百想，千言万语，皆南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……；何况既已机法一体，说信心说报恩，即是义子，古人云：“父慈子孝，兄友弟恭，纵然作到极处，俱是合当如此，着不得一丝感激之念；如施者任德，受者怀恩，便是路人，便是市道矣！”故善导大师所言之南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛之“一向专称”，实含有深义。

---

21.这一句名号，“依报、正报”统统包含，信、愿、忆佛、念佛，统统归入这一句佛号，所以善导大师说：“上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。”

---

22.专称弥陀名号之人，必定往生弥陀净土，这是六方诸佛所金口同时劝导、同时保证之大事，是诸佛出世之本怀，是故众生称念，必得往生，而且“到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰”，不假万劫苦行，自然果极菩提。

---

23.弥陀因位万行，果地万德，皆悉摄在名号，因此六字名号，具诸善法，摄诸德本；是故但称佛名，自得一切善根，自成庄严净土。

---

24.对我们凡夫来讲，之所以“教理”、“行持”、“往生”容易而殊胜，当然是因为背后有阿弥陀佛的功勋在运作。这个法门的原理在哪里？就在这一句“南无阿弥陀佛”，往生的功能在这句名号，到极乐世界证果也在这句名号，甚至到了极乐世界回转到十方世界度众生也在这句名号。所以善导大师说：“望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。”

---

25.“望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名”这句法语也同样在说明“观佛本愿力，遇无空过者”的内涵。

望佛本愿的内涵、目的也在于令众生一向专称弥陀佛名，只要一向专称弥陀佛名就是遇到了本愿力，必定不会徒然空过，能够快速获得功德大宝海、具足功德大宝海，与功德大宝海一体不离，这是善导大师《观经四帖疏》的总结论。

---

26.“一向”的意思是，要追求现世的消灾免难，一向专念南无阿弥陀佛；要往生极乐世界，一向专念南无阿弥陀佛；在极乐世界要快速成佛，也是一向专念南无阿弥陀佛，任何情形之下，都是一向专念南无阿弥陀佛，这叫做“一向”。对这个道理有深彻了解，自然就会单纯不会复杂，自然就会守愚念佛，自然就不会因好奇、好巧、好玄、好妙而改变一向专念弥陀名号。

---

27.如果对称名念佛的道理不明白，要让一个人“一向”称名是不可能的。“一向”是说，这一辈子不改变法门，只是单纯的称念“南无阿弥陀佛”，不论何时、何地、做任何事情都称念这一句名号，不管自己的心情如何，也都是称念这一句名号；不论是非得失、成败祸福也都称念这一句名号，不掺杂其他，这叫作“一向”。

当然，孝顺父母、奉事师长、慈心不杀、修十善业，随缘随分守五戒、十善、菩萨戒、读诵大乘、劝进行者，这都是随缘随分该做的，但阿弥陀佛不将这些做为往生的条件，何况名号中一切都具足了，而且我们凡夫在这五浊恶世所做的一切功行都是最低浅、最拙劣的，因为一切作为、起心动念都与贪瞋痴掺杂在一起。

---

28.若论“往生报土，在信非行”，在信之“信”是指他力之信，亦即弥陀本愿名号之力谓之信，而“一向专称弥陀佛名”即自然具足此信。若能如此，则知其理者，即是明信佛智，契合本愿；不知其理者，亦是潜通佛智，暗合道妙。故法然上人说：“但知众生称念必得往生，则自然具足三心（信心）。”又说：“若未知念佛往生之义，学而知之，粗知则足矣；设得广学，凡智无几。莫徒好智解，废称名之光阴也。”

诚然，愚痴凡夫，若徒好智解，自力如何，他力如何，信如何，疑如何；无常迅速，未决之间，不觉落入阎王掌中。

---

29.我们这个法门是易行道，没有什么高深玄妙，或是达不到、做不来的问题，因为只要“专称弥陀佛名”，专一的称念南无阿弥陀佛，就是在接受弥陀的救度，就是在领受弥陀的功德，就拥有往生极乐世界的身份了。

---

30.讲信、愿、行，讲种种道理，《净土三经》以及种种祖师的着作，这些都是前方便，预备教育，懂得之后就抛开了，尽管一向专称弥陀佛名。这时的“一向专称弥陀佛名”，不讲理论，不讲学问，不讲道理，不讲一切，尽管念佛而已。

---

31.“一向专念”即是一心无二心、专心无杂心的依靠阿弥陀佛，不杂依靠：念即一心专念阿弥陀佛，拜即一心专拜阿弥陀佛，供养赞叹即一心专供养赞叹阿弥陀佛；不依靠杂善，也不依靠其他诸佛菩萨，若依靠其他，则非一向，盖净土门之本尊即是阿弥陀佛故也。

---

32.法然上人常向大众所说的一句话便是《观经》〈流通分〉之文：“佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。”并说：“闻名不信如未闻，信而不称如不信，唯应常称弥陀名。”此即是传承自善导大师所言“一向专称”之文意。

---

33.“一向专称”，“一向”是就时间来讲的。也就是从我们信受这个法门开始，一直到临终往生，都是专一念佛，无二无杂，没有半途而改变，也不夹杂其他的佛号、咒语，或是掺学其他法门，这个叫“一向”。宗风所说的“三不疑杂”：不怀疑、不间断、不夹杂（不杂余佛，不杂余行），就是“一向”的意思。

---

34.念佛人根基虽千差万别，但只要发心专念南无阿弥陀佛，不管心清净、不清净，会修行、不会修行，是圣人或是凡夫，是在家众或出家众……，这些一概不论，只要专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，他就是念佛人。

---

35.凡是要往生极乐世界的众生，没有不依靠阿弥陀佛愿力的，我们专称弥陀佛名固然是完全依靠阿弥陀佛的愿力，即使是走向杂修杂行，期以六度万行回向往生的众生，如果没有阿弥陀佛的愿力，他们再怎么的回向也不能往生，因为因果不吻合。也就是说，虽然六度万行并不是进入弥陀高妙报土的正因，可是由于他们有回向之心，以此为因，加上阿弥陀佛的愿力作为他们的缘，因缘和合，使他们也得以达到往生极乐世界的果。

所以不管专称佛名（正定业），或是杂修杂行也好，他们的往生都是靠阿弥陀佛的愿力。差别是，专称佛名完全相应于第十八愿，自然进入“若不生者，不取正觉”的报身、报土的境界；如果是杂修杂行而回向，就未必能进入这样的境界。

---

36.所谓“念念相续”是“念念不舍”的意思。一个愿生极乐世界，信受弥陀本愿救度的念佛人，他从今之后就是专念这一句弥陀名号，念念不舍，不必假藉其他法门杂修杂行。我们“念念不舍”，阿弥陀佛也“摄取不舍”，我们跟阿弥陀佛，阿弥陀佛跟我们，彼此不相舍离。能够念念相续，毕命为期，十即十生，百即百生，也可说是千即千生，万即万生，真的是万人修万人去。

---

37.人的行为都离不开行、住、坐、卧，善导大师说“念念不舍”，是表示每一个人只要依个自的“根机”去念佛，不管行住坐卧多少时间，不问时节的久近，能够念就尽量念。只要知道一向专称、一心专念弥陀名号，他所有的行持就都会念佛，也都是念佛的心情；所有的时间，只要想到，就会念这一句名号。

---

38.你既然是一向专念弥陀名号，不问时节久近，行住坐卧，念念不舍，这样无形中就在第十八愿里边了。因为往生并不是在我们众生这里讲说“要这个样子、要那个样子”，不是的！往生本来就是弥陀名号的功德力在运作。所以，称念这句名号的人，不管他知与不知、求与不求，自自然然有那一种往生的功能潜在其中。如一个念佛的人身上有佛光、头上有毫光，这是自然的。尽管他不知道、没有看到，可是自然会有这种功能，因为名号的功能、名号的自性就是这个样子。

---

39.信本愿救度之人，直至临终，一心专念，念念不舍弥陀佛名，非必刹那刹那称名，而是尽身心所能，想到就念，出口便念。

---

40.阿弥陀佛有无条件的绝对爱心，因为有这个爱心，所以会去救度十方众生；同时，阿弥陀佛又具有立即、彻底救度十方众生的力量。阿弥陀佛的爱心就是大慈大悲，力量就是第十八愿所讲的“十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉”。阿弥陀佛成就第十八愿、证得正等正觉以来，已经十劫了，所以十方众生，只要专称弥陀佛名，任何人都能够往生，都能够被救，往生极乐世界。

---

41.净土宗是弥陀救度的法门，不怕我们没有修行的功夫，只怕我们不专称弥陀佛名，因为专称弥陀佛名必生弥陀净土。跟我们有没有功夫、有没有功德、心清不清净，都毫无关系。再者，既然讲平等救度，就完全不强调被救人的身份，所以跟我们有没有智慧、学问、修行，是善、

是恶都无关，只要回心念佛，都能被救、都能往生。

---

42.佛说了八万四千法门，要我们所有的法门都学是不可能的；可是只要专称弥陀佛名，功能和力用就等同广学无量法门。所以，念佛必定往生，往生必定成佛，念佛往生，往生成佛，就是“上求菩提”，之后回入娑婆广度众生，就是“下化众生”。因此，不论上求菩提也好，或者下化众生也好，在专一称念“南无阿弥陀佛”当中，都圆满成就了。

---

43.生生世世以来，我们都有杀生过，都有偷盗、邪淫、妄语过。这一切的业障，在我们离开娑婆世界之前，必须要偿还。而偿还的功德，就完全圆满地具足在这六字名号当中。所以这六字名号——南无阿弥陀佛才被尊称为万德洪名。因此，我们要离开娑婆世界，要往生弥陀净土，只要专称弥陀佛名，就足够了。

---

44.释迦牟尼佛是以自己的力量，经过生生世世的愿行圆满才成佛，而我们没有，我们即使要修行也有心无力。但是，只要我们能够专称弥陀佛名，就能到达无为涅盘的极乐世界，就会快速成佛。我们的烦恼一见惑、思惑、尘沙惑、无明惑，就完全消除了。到了极乐世界，我们的六根面对极乐世界的六尘，就能够当下证悟，因为那里是无为涅盘的境界。

---

45.极乐世界是无为的涅盘境界，涅盘境界是没有上下高低的差别，是不生不灭的、是完全清净的，没有品位阶级差距的，这一种涅盘的境界就是无为的境界。这一种无为境界，以我们众生在娑婆世界随缘所修的功德来讲，是无法往生的，所以善导大师就说“随缘杂善恐难生，故使如来选要法，教念弥陀专复专”。可见专念弥陀佛名是“因”，而往生无为涅盘的极乐世界就是“果”。

---

46.善导大师说：“仰蒙释迦发遣，指向西方；又藉弥陀悲心召唤。今信顺二尊之意，不顾水火二河，念念无遗，乘彼愿力之道，舍命以后，得生彼国，与佛相见，庆喜何极也。”意思是说，我们是信顺释迦的发遣，弥陀的召唤，不担心、不理睬水火二河。“水”是指凡夫的贪欲之心，“火”是指瞋恨之心，我们起心动念无非都是这两种心的展露，即使念佛，贪欲瞋恚之心一样不时在我们的内心交杂着，但我们只要知道就好，不必管它，只管专注在“南无阿弥陀佛”这一句名号上。

---

47.一般来说，念佛寂静会感觉杂念少，心不寂静就会有粗的念头起伏来去，而一面念佛一面杂想妄念，一面杂想妄念一面念佛，不过寂静也好、有妄想杂念也好，总之念念无遗，不顾水火二河，这样本身就是乘上弥陀的愿船了。

---

48.当一个修行人经过长时修行之后，可说任何法门近乎都学过、修过了，但是面对自己的烦恼，面对生死轮回的解脱，却毫无把握，那时他心中的苦恼是无法形容的；现在听闻到阿弥陀佛这尊佛的成就，是为了他而成就，曾经为他以五劫的时间发愿，更为他永劫修行，为他完成了极乐世界，为他成就这个诸佛之王、佛中极尊的阿弥陀佛，使他在绝望中顿时得到了希望，黑暗中获得了光明，那时，他可说是给“阿弥陀佛”救到了，获得了重生，以前的旧生命已经过去，新的生命从此开始，这个叫做“信心欢喜”，也叫做“至心信乐”。

从今之后，他就“乃至一念”、“乃至十念”、“若一日、若二日……若七日、若八日”、“若一年、若二年”地尽一辈子专一称念这句“南无阿弥陀佛”，念佛就此落实于他的生活中，以念佛为唯一的修行，以念佛做他的生命。他的肉体以饮食做为养分，他的精神以念佛做为养分，念佛就是他的法身慧命，在他这一辈子当中以念佛为最重要、最喜欢的兴趣跟嗜好，所以他就会一心专念弥陀名号，行住坐卧，时处诸缘，念念不舍。

---

49.要往生极乐世界，只要专念南无阿弥陀佛名号。“一心专念弥陀名号”，“一”就是“专”，“一心”就是“专念”。不论何时何地，不论行住坐卧，不论时间长短，有时间就念佛，能念佛就念佛，不依靠其他的法门，不依靠其他的功德；也就是说，虽然在某方面多少有些功德，但是不依靠这些功德，虽然有种种法门，但不杂修其他法门，始终都专修念佛，这就是一心专念弥陀名号。

如何专念？众生就以他现在的根机去专念南无阿弥陀佛就可以——是出家众就以出家众的身份，是在家众就以在家众的身份；心较清净、没烦恼的，就以较清净、没烦恼的身份；烦恼重、杂念多，也是以这种烦恼重、杂念多的根机去念佛，最后都能平等往生极乐世界。所以，不论我们的根机如何，只要专念阿弥陀佛的名号就对了。

---

50.极乐世界是阿弥陀佛经过五劫的时间发下四十八大愿，又经过兆载永劫的时间积植菩萨无量德行所成就的净土，往生之因就只有一个——专称阿弥陀佛名号，其他都不是正因。

51.经典说，无量寿佛是“诸佛中之王也，光明中之极尊也”。我们只要念“南无阿弥陀佛”岂不是等同念了其他十方诸佛？因为只要掌握到王的话，其他也都掌握到了。何况专念弥陀一佛，简单而容易，广念十方诸佛，繁杂而困难。

---

52.阿弥陀佛本来就是为我们发愿、为我们修行、为我们建设极乐世界，同时回向所有功德给我们，所以，我们只要信受弥陀的救度，此后就专一称念弥陀佛名，自然的称念弥陀佛名，不夹杂、不间断。简而言之，我们只要天性自然的、天真烂漫的，一心归命，全身靠倒，此后专一称念弥陀，念念不舍就好，无所谓求不求。

---

53.我们念南无阿弥陀佛，阿弥陀佛也念我们，固然我们是因感恩于弥陀的救度而感恩念佛，但其实是无所谓感恩不感恩，就是存在于内心而发之于称名，一心归命，全身靠倒，跟阿弥陀佛之间没有丝毫隔阂、没有条件，好像父母儿女间是非常亲密、非常直接的关系，没有假藉其他条件一般。

---

54.善导大师解释“南无阿弥陀佛”这六个字的说：言“南无”者，即是归命，亦是发愿回向之义。言“阿弥陀佛”者，即是其行。以斯义故，必得往生。

其他的法门，都是向着人间，或是天界、三乘，或是十方净土的，都不是向着极乐世界的，只有专念弥陀名号，才是往生极乐世界。

---

55.专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，即是走上二河白道。

---

56.佛的呼唤就是在六字名号当中，只要我们专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，就能听到弥陀的呼唤声，亦即弥陀以六字名号来呼唤我们。所以，我们只要称念这六字名号，就是跟阿弥陀佛互相呼应。

---

57.弥陀名号即是弥陀光寿之体，专念弥陀名号即是与佛机法一体，不相分离，是亲中之亲、近中之近。

《观无量寿经》说：“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。”你念佛，佛念你。善导大师说：“人能念佛佛还念，专心想佛佛知人。”因此，“一念相应一念佛，念念相应念念佛”，凡夫只要称名念佛，当下便即与佛相应，感应道交，不假方便；如以箭射地，无有不中。

---

58.所谓老实念佛就是“专称弥陀佛名”，不杂修、不杂行，也不好玄奇高妙，把自己当做是一个愚痴的人，什么都不会，而毫无顾忌地，无论何时、何地、何缘，尽量想到就念佛、出口就念佛，养成时时处处都念佛的习惯，这样专一地、单纯地专称弥陀佛名，这个叫做老实念佛。

---

59.这一句弥陀名号被尊称为“万德洪名”，表示往生极乐世界跟我们有没有智慧没有关系，跟我们有没有学问没有关系，跟我们有没有修行没有关系，跟我们有没有清净心没有关系，跟我们是善、是恶也没有关系。那跟什么有关系？跟我们有没有“专称弥陀佛名”有关系。有学问也好、有智慧也好、有深入经藏也好，都是为了让我们晓得专称弥陀佛名就必生弥陀净土，而彻底归入一向专称。假使我们没有文化、没有学问知识、没有深入经藏，可是晓得往生只要靠这一句名号，此后就专称弥陀佛名，这样也同样达到目的。

---

60.能够成就“四念处”，就能解脱三界六道生死轮回，可是我们是不可能做到的。就因为自觉靠“自力”是无能为力的，所以才完全依靠“他力”；以我们的法门来说，依靠“他力”就是依靠第十八愿，只要依靠弥陀的愿力就能往生极乐世界。不管是否有贪、瞋、痴、妄想杂念，不管其他的德行能不能具足，都不必挂虑，只要“一向专称弥陀佛名”。

---

61.愿生弥陀净土的人，必须要专称弥陀佛名，这样才是如实的修行，才是相应于它的果的这个因。那么，欲如实修行也不是很困难，只要专称弥陀佛名就可以了。

---

62.专称弥陀佛名也等同“体如而行，则是不行”的“如实修行”。为什么？

我们专称弥陀佛名，相应于阿弥陀佛的本愿，而阿弥陀佛的本愿已经把众生往生极乐世界的功能、功德、资粮都已经预先具备好放在名号当中，让我们只要专念这一句弥陀名号，就有了功德资粮可以往生极乐世界。所以对我们念佛人来讲，并不觉得是在累积或是在修往生极乐世界的资粮跟功德，我们只不过是随顺第十八愿所讲的，阿弥陀佛要我们乃至十念，那我们就上尽

一形、下至十声一声、乃至一念的“一向专称弥陀佛名”，所以对我们来讲，我们是体如而行，是“不行”，这种“不行而行”，其实才是真正的如实修行、才是真正的修行。

用一个比喻来说明，好像我们坐船就能够从此岸到达彼岸，可是我们并没有从这里游泳到彼岸去啊！但同样也能够到达彼岸。因为是靠船的航行功能，不是靠我们的功能，我们只不过是随顺这一条船的航行。怎么随顺呢？就是坐在船上，安份守己坐在船上，也就是行住坐卧、衣食活动都不离开这一条船，自然就能够从此岸到彼岸。可是对我们来讲，并没有靠自己的力量从此岸游泳到彼岸去。所以，念佛才是真正的“不行而行”的“如实修行”。

---

63.我们虽然对空性的境界摸索不到、也想像不到，就好像道绰大师所讲的：“若据大乘，真如实相，第一义空，曾未措心。若论小乘，修入见谛修道，乃至那含、罗汉，断五下、除五上，无问道俗，未有其分。”尽管我们是这样，但只要我们专称弥陀佛名，就与如实修行相应了，就相应于如实修行了。所以我们这一个法门很殊胜、很容易。

---

64.现在有人提倡忆佛、念佛，他们所讲的忆佛念佛不是称念名号，他们认为佛没有形象、声音、语言、文字、符号，所以真正的念佛不是称名念佛，真正的念佛是念佛的本身、念佛的功德。可是我们不作这样的解释，因为这一句名号已涵盖阿弥陀佛所有因地的修行以及果地的功德，阿弥陀佛的大愿业力统统在这一句名号当中，我们只要一向专称弥陀名号，所有忆念的功德统统在里面了。

---

65.如果我们凡夫不专称弥陀佛名，而去做忆念佛的功夫，所忆念的功德，顶多是大海中的一滴而已。因为佛的境界我们怎么有办法去想像，甚至忆佛念佛呢？阿弥陀佛五劫思惟的四十八愿、兆载永劫的修行、积植无量德本，我们怎么有办法去忆呢？阿弥陀佛不可思议的深广慈悲，我们怎么有办法忆得来呢？所以我们以一向称名来涵盖阿弥陀佛不可思议无量无边的功德。

---

66.“万善妙体即名号六字，恒沙功德备口称一行”（法然上人语），“万善”就是六度万行，以及八万四千法门、三藏十二部经的功德。万善的体在哪里？就是这六字名号。这六字名号，等同具备了恒沙的功德，行者只要用口去专一称念这句“南无阿弥陀佛”，就拥有了恒沙的功德。

---

67.“弘愿一称，万行宗致；果号三字，众德根源。”（法然上人语），阿弥陀佛的第十八愿就是“弘愿”，第十八愿的成就，就是成就了这句名号，而这句名号是万行的“归宗结顶”，所以，只要我们专一称念这句名号，自然就拥有了“万行”。

“果号三字”，“阿弥陀”这三个字，是众德的根源，只要我们称念，自然就有了“众德”。

---

68.一切众生的根机概略分的话就是“上辈”、“中辈”、“下辈”，细分的话就是九品、八十一品、无量品……，可是不管根机差别、是高或低，阿弥陀佛本愿之意都要我们“一向专称弥陀佛名”，不因为根机高，修别的法门，到极乐世界就比较快速证果；也不因为根机低，就品位低、证果慢。因为所有的功能都在名号里面，阿弥陀佛救度众生都是主动、平等，没有差别的。

---

69.讲三辈是就根机来讲的，目的在导归本愿称名，所以善导大师在《观念法门》解释三辈时谈到：“一切众生，根性不同，有上中下。随其根性，佛皆劝专念无量寿佛名。其人命欲终时，佛与圣众，自来迎接，尽得往生。”这就显明根机有上中下。但就法来讲，机不同，法都相同，所以有一种引导的作用，引导上中下的根机都来称名，不因为是上辈的根机就修上辈的法，而有一种憍慢；也不因为是下辈的根机就认为自己往生无份，而心生卑劣。如果是根据善导大师的解释，上辈根机不会憍慢，下辈根机不会卑劣，人人有份，真的是三根普被，利钝全收，也就是藕益大师所讲的：“上上根莫能逾其阃，下下根亦能臻其域。”所以三辈的用意，主要在导归一向专称弥陀佛名。

---

70.至于“九品”也是有的，因为经典有这样讲。但以我们这个法门来说，“九品”等同《无量寿经》的“胎宫”，因为四十八愿里面没有谈到“九品”，《无量寿经》里面也没有谈到“九品”，可是有谈到“胎宫”，可见“九品”就是“胎宫”，只是名字不一样而已。当然“胎宫”中没有讲到下三品的往生，不过，因为那都是概略的划分，详细的话，就有九品、八十一品、无量品。

---

71.《无量寿经》下卷所讲的三辈，是强调虽然三辈根机各不相同，可是都要完全依靠弥陀名号的功德才能到极乐世界，并且平等的得到一生补处的果位。如果上辈依靠上辈的智慧根机，中辈、下辈也都各依靠他们的根机，不完全放下对自己修行功德的执着，来完全依靠弥陀名号的

功德的话，这样到了极乐世界当然就会有品位阶级的不同。所以释迦牟尼佛说三辈、说九品，目的是要显示根机虽然有三辈九品，可是统统要依靠阿弥陀佛，统统要回归一向专称弥陀佛名，这样才能够超越三辈九品，不然就会落入三辈九品的范畴里面，也就是《无量寿经》所说的胞胎，受五百岁不能花开见佛闻法。

---

72.对于“念佛”和“九品”的关系，善导大师在《观念法门》中有方便的引导，第一个方便引导是，如果一个人每天念三万声以上就是上品上生，但这主要是为了引导圣道门的行人来专一念佛；第二个方便引导是，回归楷定古今的《观经四帖疏》，《观经四帖疏》的判定就是：“虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名”。回归到《观经四帖疏》，专念弥陀名号就是超越九品。

---

73.我们都以为自己不是一个下品下生的人，其实我们内心都有十恶五逆的种子在蠢蠢欲动，只是没有那个环境而已，只要有那个环境，我们都会造五逆十恶的。所以善导大师要我们以“法”来照自己，使我们原形毕露，看清自己是一个罪恶生死凡夫，无有出离之缘，必须要老老实实的依靠弥陀的救度，专念弥陀的名号，获得摄取不舍，往生决定、平生业成的身份。所以这一个法门，给我们大安心、大满足，让我们一生当中，像善导大师所讲的，常怀惭愧而仰谢佛恩的一向专称弥陀佛名。

---

74.善导大师为什么说“日念三万是上品上生”，对学这个法门的人，第一是防范他懈怠。第十八愿说“乃至十念”，善导大师解释“乃至十念”就是称南无阿弥陀佛的名号，也解释为“念念不舍”。既然是称南无阿弥陀佛的名号，而且是念念不舍，为了让人家念念不舍，所以说每一天念三万声就是上品上生。

这有什么用意呢？就是策励人家念佛。因为这样终日无事之人就不会懈怠，想到可以上品上生，他平日没有其他事情，正好可以每天念三万声；多忙之人，他想到三万声可以上品上生，就可以忙里偷闲，闹中取静来念佛。可是到那里是上品上生吗？其实到那里都是超越上品上生的。懂得这样的道理，晓得善导大师这样的解释是要我们不懈怠，就要尽量念念不舍，不要懈怠。总之，应该善取大师的精神旨趣。

---

75.《无量寿经》“第十八愿”只有说念佛没有说其他的法门。《观无量寿经》的“流通分”也唯有付嘱持名，不说余行。《小经》往生的正因，也唯有标举执持名号，没有说其他的修行法门。所以净土三经都一致的只说念佛一行，不说其他的杂修杂行。

善导大师为防范我们杂修杂行，要我们固守依据三经专修专行，所以说日念三万以上是上品上生。

无事之人如果能够日念三万以上就没有时间修其他法门了；即使多忙之人也可以守专一之行，因为他再也没有其他时间，每日念三万都来不及了。能够这样的话，三心（第十八愿的“至心、信乐、欲生”，也是《观无量寿经》所讲的“至诚心、深心、回向发愿心”）、四修（恭敬修、无余修、无间修、长时修）、五念（五正行）都是一句南无阿弥陀佛，皆是一向专称弥陀佛名。

---

76.“正定业”有从佛那边来讲，也有从我们众生这边来讲。从阿弥陀佛那边来讲，是阿弥陀佛选择念佛作为往生的正因，而不选择念佛以外的种种法、种种行门，所以是阿弥陀佛“正选定之业”；从我们这边来讲，我们只要称名念佛，就是随顺、契应了阿弥陀佛的第十八愿，就决定能够往生，所以就我们来讲是“正决定之业”。

---

77.真正的读诵，不是只用口去读诵，而是用身体去读诵，身体去读诵就是忆佛、念佛，也就是去实践它。因为经文讲教理之用意，是要让人依教理去实行。所以，诵经固然有其功德，但是经的本身目的，不是只要人家去诵，而是要人家通过读诵之后，了解它的教理，然后依教奉行去实践。

因此，我们读诵净土三部经之后，净土三部经就可以搁在一边，然后专一去念这句名号。就像法然上人，到了年老的时候就一部也不诵，就只专一念佛，他都是专念“南无阿弥陀佛”！这个就是越来越专了。

---

78.一生专称佛名者就必定往生极乐世界。他之所以专称佛名，当然有他的动机、目的，就是厌离娑婆、愿生极乐，然后才会去称念这句名号。至于他有了这个动机而称念这句名号的时候，他对于弥陀的救度是否有充分的了解，已经无关紧要了，往生是必定的，因为，他已经合乎往生的条件了——厌离娑婆，愿生极乐，专称弥陀佛名。

---

79.我们念佛，就是要厌离娑婆世界的痛苦，进入无有众苦的极乐世界。因此，每一位念佛人的目标都是极乐世界。

那方法呢？——专念南无阿弥陀佛，专依靠阿弥陀佛，不可以走岔途、绕弯路。

---

80.凡于心中筹虑：如何是自力？如何是他力？如何是信？如何是疑？……等等一切皆背自然之理也。唯不顾心中一切，但知称名必生，而一向称名者，即是自然也。

---

81.只要专念“南无阿弥陀佛”六字佛名，上尽一形，下至十声一声，这样就是依靠阿弥陀佛大愿业力之增上缘，不必在念佛之外，有任何造作。只要念佛，依照我们凡夫现在的根性去念佛，不要在念佛当中添加任何东西。

所谓“添加”，就是以为念佛应念到什么程度，或者问说，我这样念可以吗？这些都是“添加”。

念佛本身即是乘阿弥陀佛之船、依靠阿弥陀佛之力、依靠阿弥陀佛之缘，即决定往生。

---

82.体验或感受是一机一缘，非普机普缘；体验感受是一时一境，非恒久普遍。故善导大师言：“纵发清心，犹如画水。”又体验感受之后，其体验感受即置之，其心口唯是南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛之六字洪名。

因为凡夫皆妄，动念即乖，唯称念南无阿弥陀佛是真，是以古德言：“世间皆假，唯佛独真。”欢喜与踊跃、惭愧与感恩、千言与万语，一概不留，皆转化为“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”之念念称名。

---

83.一念的体验都有一个共同点，就是体悟到弥陀的大悲救度是现成的，不论何时，不论何处，不论何人；随时存在，随地存在，随机救度；只要愿生称名，上尽一形，下至一念，任何之人都能被救往生。

然而，一念的体验困难，也不契十方众生之机；“乃至十念”的称名容易，既契弥陀本愿之理，也契十方众生之机。况且一念体验之后，除非已“无后心、无间心”之临终人，否则往后若退愿生之心，而又不念弥陀之名，即非弥陀本愿，往生不定。

既然如此，则凡愿生净土之人，舍难取易，随顺本愿，专念佛名，虽无一念的体验，也必往生弥陀之报土；真正三根普被，利钝全收，人人都能，而且功德平等。

故弥陀化身的善导，势至再来的法然，一生之中从不以自己的体验劝导他人，唯劝导愿生彼国专念佛名，上尽一形，下至十声一声一念，真正合乎弥陀本愿；学者学此，信者信此，行者行此；此理善导、法然之书随处可见。

若弥陀以一念的体验为往生的标准，则十方众生能够往生者甚少，不能往生者甚多；是故弥陀本愿不以此作为往生标准，唯以“欲生我国，乃至十念”立为往生标准。

---

84.善导大师所解释的“一向专称弥陀佛名”，在此有一向任凭阿弥陀佛的救度之意，因为南无阿弥陀佛的六字洪名具足全部功德，能救度十方所有众生，任何众生只要一向任凭弥陀之救度，专称弥陀之名号，就已领受弥陀之全部功德，而不是要门回向求救之自力观佛或自力称名。

---

85.我们大家应该要“不怀疑的、不间断的、不夹杂的”来称念弥陀的名号。这事很容易，大家都能做得到，为什么呢？因为我们都有嘴巴会讲话，现在改变本来讲闲言闲语的话，来讲“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”。众生都有念头，都会起心动念，我们把妄想烦恼的念头，转为心中念“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……”，这样不但会渐渐没有妄想杂念，而且会让自己轻安。

---

86.善导大师说：“一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。”“念念不舍”就是专称弥陀佛名。

早上起来就先念佛，其他的时间也都是念念不舍，或者经行念佛，或者拜佛念佛，或者打坐念佛；不论在什么地方、在什么时候、做什么事情，都可以出声念佛，也可以金刚念，这个叫“念念不舍”。

善导大师说，这样的念念不舍，叫“正定之业”，一百个一百个往生，一千个一千个往生，一万个一万个往生，真正“万修万人去”。为什么？“顺彼佛愿故”。因为念佛的本身，就是在依靠阿弥佛的愿力。有阿弥陀佛的愿力，我们就百分之百、必定能够往生极乐世界。

---

87.善导大师在《法事赞》说：“极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，故使如来选要法，教念弥陀专复专”。“极乐无为涅盘界”，无为涅盘是没有上下、高低、品位、阶级，也没有你我、彼此、冤亲、好坏的对待；烦恼、见思二惑、尘沙无明统统断尽，离诸戏论，永无障碍，所以叫作无为涅盘。这里的涅盘是指无上涅盘的意思，同时也是阿弥陀佛的报佛、报土的境界。

“随缘杂善恐难生”，要往生到这样一个境界，必须是符应涅盘的“因”才能进入，随缘杂善与涅盘的果是不相符应的。所谓“随缘杂善”就是指众生随着每个人自己所接触到的，或是所喜好的，而去修的种种万行。如果以这些来作为回向，是没有办法进入阿弥陀佛无为涅盘的报土的。

“故使如来选要法”，因此阿弥陀佛、释迦如来为我们筛选进入无为涅盘的唯一因——念弥陀名号。而且唯有念弥陀名号是往生的正因，此外没有第二个正因，是独一无二的，所以说“专复专”。

---

88.虽然念佛以外我们有其他功行，比如孝顺父母、奉事师长、敦伦尽分，去恶行善等世间善的功德，或者修其他禅定功夫，但这对往生来讲没有增加，我们不靠这个，也不回向这个，因为往生功能，万德洪名完全具足。所以，只要随个人的根机念这句南无阿弥陀佛就好，不要在念佛以外去靠其他的功行。

---

89.《阿弥陀经》说“闻说阿弥陀佛”，“闻说阿弥陀佛”的目的就是要让我们信受阿弥陀佛的救度，专念弥陀佛名。所以法然上人说：“闻而不信如不闻，信而不称如不信，故应常称弥陀名”。虽然听闻了这个法，但是不相信，等于没听到；虽然相信这个法，但是未一心专念南无阿弥陀佛，这样等于没有相信，所以最后还是应一心专念南无阿弥陀佛。

---

90.何以阿弥陀佛以称名为本愿，不以其他诸行为本愿？此法然上人于其《选择集》之第三“本愿章”有很简要的解说：

弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。

“平等慈悲”故，“普摄一切”故。不论缁素贤愚、善恶净秽、男女老少、贫富贵贱；亦即不论何人，只要“一向专称弥陀佛名”，皆得平等往生报土，同证无量光寿。

---

91.“世间虚假，唯佛是真。”世间一切，森罗万象，都是虚假，不足系念。而凡夫之心，也都是虚妄、杂念、烦恼，无一真实，不可安住。是故，若不念佛，必念虚假、妄想、杂念、烦恼。与其生妄想杂念，起无明烦恼，遭恶鬼吐痰；何不系心，安住弥陀，与佛同在！

一个愿生者，欣慕真实、清净、光明；厌离虚假、污秽、黑暗。故自然常系心于“唯佛是真”的弥陀佛名，厌弃此心所起之妄想杂念；此心总是向善向真向净，向往真实、清净与光明。

凡夫习气繁重，念世俗五欲之心强，念弥陀佛名之心弱，故应自我惕励，不应自我放任。当然睡眠、作事等不能念则姑且置之，其他时间即应念佛。若喑哑者，心中念佛，存想佛恩。
是故，愿生彼国者，不论信疑自他，不论时处诸像，唯应“一向专称弥陀佛名。”

---

92.一个信受阿弥陀佛救度，愿生极乐世界的人，必定是对自己的妄想杂念看得非常的淡然，而对念这句弥陀名号看得非常的重要，因为他有这个心，所以自然地时时刻刻、在在处处，都会口中称念南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……；即使没有声音，他也会时刻的动动嘴巴，不管在任何地方，或是做任何事情，佛堂大殿也好，浴室洗手间也好，或者是房间也好，都会是这个样子的。

---

93.真愿往生，专称佛名的念佛人，即使看着电影也会念佛，也平等往生。因为根机不同，虽然看电影、看报纸念佛，愿生净土的心会慢慢使他（她）不喜欢看电影。念佛会慢慢调摄行人。有的人开始念两个钟头，会慢慢增长念佛时间，五欲种种也会减少。

比如，有位家庭主妇，平时爱看电视某一节目，每天固定的时间一到，电话拿掉、家务放下，以便专心看这节目。有一天，突然邻居来告知，她儿子出车祸了，状况危急，此时，她会无心看电视，赶紧往医院跑去，在路上也无心看风景，心里只想着儿子，这即是愿生心切、念念不舍之心。

---

94.阿弥陀佛知道每个人的根机各不一样，出家众是专业的修行人，所以念佛的时间比较多，因为他没有家累、没有后顾之忧，念起佛来或许心比较清净；在家众大多从事于士农工商之中，

上有老下有小，如果遇到金融风暴，又负债累累，念起佛来难免三心两意、东想西想的，这一切阿弥陀佛都知道。阿弥陀佛就说：你们就以各自的根机因缘专称弥陀佛名，时间到（临命终）的时候，我会率领着观音、势至、清净大海众，敲锣打鼓，浩浩荡荡来迎接你到极乐世界；如果时间还没有到，我会持续以光明照耀你、保护你、跟着你，我就住在你的顶上与你同在。

---

95.我们念佛人就只有一句佛号，一年的开始是一句佛号，即使是除夕也是一句佛号，婚丧喜庆都是一句“南无阿弥陀佛”，这是永远不改变的。

所以我们这个法门可说是独一无二的法门，我们所念的是“南无阿弥陀佛”，所拜的本尊是“南无阿弥陀佛”，所供养的是“南无阿弥陀佛”，所为人称扬、赞叹、介绍的，也是只有“南无阿弥陀佛”；即使我们要瞻仰，也是瞻仰“南无阿弥陀佛”，没有其他。

---

96.专念弥陀名号的人，如果他了解机法相应的道理而信受不疑，他就是“明信佛智”；如果不了解这种道理，心中踌躇不已，可是他还是专称弥陀佛名，不杂行杂修，这个就是“暗合道妙”，这两种人都永远在阿弥陀佛的光明摄取当中，既是已在阿弥陀佛的摄取里面，就不可能再退转、轮回，或是受冤家债主的讨债，也不受天魔外道的障碍。

---

97.你如果能够肯定“专称佛名必定往生”而一生念佛下去，百分之百往生，必定往生！因为这个法门是他力法门，我们不知道求往生的时候，阿弥陀佛都在我们面前合掌，十劫以来都在要求我们了，何况我们有厌离娑婆、欣生极乐的心而称名号？自自然然这句名号的功能就在运作，使我们往生极乐世界。所以，从这一点来讲，已经抛开自力他力，已经抛开是信是疑了，自自然然地信就在里面。

---

98.一向专念阿弥陀佛名号，都是强调“一向”，也就是要专。法然上人说：一向专称名号，自然具足“三心”。即使你不知道，自自然然地就具足“三心”，为什么？因为“南无阿弥陀佛”名号本身就有这种功能。

---

99.这句名号本身能使我们往生，所以，我们称念这句名号就能往生。我们知道这一点去称念，信就在里面了，尽管对这个道理了解得不是很充分，可是能够一直称念下去，也必定往生，因为有阿弥陀佛在运作。

---

100.各宗各派的祖师，到最后往往都是归向净土的，天台宗智者大师是最典型的例子。禅宗很多开悟的祖师，最后也都归向净土。

就好像开车要上高速公路，一开始每个人都从自己的地方先上乡村的道路、县市的道路、省道，然后才通过交流道上高速公路。一旦上了高速公路，就专了，就不会杂了。一般修行人，最终归向净土大多这样。

可是，他若能直接专称弥陀佛名，等同跨越其他道路而直接上高速公路一样，不用费时费力，绕很多圈子。

---

101.念佛人在一起，没有其他的语言，都是南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……，因为知道这个世界一切都是虚假，一切都是造罪、造业，一切都是戏论，所以一切都将成空。唯有这句“南无阿弥陀佛”是真理，是真实，不是戏论，有绝对的价值。

---

102.“念佛”乃是弥陀对众生的要求与敕命，所以《大经》言“乃至十念”，又言“一向专念无量寿佛”，《观经疏》也以“一向专称弥陀佛名”为结论。

---

103.阿弥陀佛是法界藏身，所谓“法界藏身”，就是十方法界一切诸佛的功德，都完全具备在阿弥陀佛一佛当中，无有丝毫遗漏。所以只要专称弥陀一佛，等同具足的称念十方三世一切诸佛，所谓“举一全收，无欠无余”。

四、愿生弥陀净土

1.愿生弥陀净土，是我们净土宗大根大本的所在，如果不是为了往生极乐世界，就不一定需要修持净土宗，可以去学其他的宗派；所以净土法门大根大本的所在，即是为了要往生极乐世界，这就是我们净土宗的宗旨。

2.“愿生彼国”之人应尽形寿念佛，此是弥陀的要求与命令。

---

3.第十八愿所讲的欲生我国是因地发愿，而如今阿弥陀佛早就已经成佛了，那祂成佛的功能显现在哪里呢？就是成就文所说的“愿生彼国即得往生”。

---

4.“愿生弥陀净土”可说是我们人生的目标、学佛的目的，也是我们净土宗的宗旨；是阿弥陀佛的本怀，也是释迦牟尼佛的本怀，也是我们众生的本怀。愿生极乐，毫不妥协，毫不苟且，决定愿生极乐，绝不往生其他净土，绝不贪恋娑婆世界，这样的话，就合乎阿弥陀佛所讲的“欲生我国”。

---

5.我们念“南无阿弥陀佛”，是为了往生极乐；而往生极乐，只要念“南无阿弥陀佛”。如果我们念佛不是愿生极乐，而只为了人间的福报，或希望来世再投胎为人，或者升天，这样的话，就会随着愿力的牵引，到那个境界去。但我们不是那样，我们的心愿，念念都是为了往生极乐的。只要我们念这句名号，自自然然，不管我们的心境如何，时间一到，阿弥陀佛就会来接引，我们就会被这句名号的功德、能量，牵引进入极乐世界。

---

6.我们都是贪瞋痴具足的凡夫，即使愿生心恳切，这个心还是不知不觉会随情境去攀缘，那没关系。不管何时、何地、何缘，任何事情、任何心情，都可以忆佛、念佛；事怕有心人，只要他有愿生之心，就会忙里偷闲，闹中取静地去念佛，所谓“竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞。”指的正是我们这个法门。

---

7.所谓“愿生心”是现在存着愿生之心，而当世缘已尽的时候，我们就一定会往生极乐世界，就不会执着这个地方了。所以现在多少还会执着，这是自然的，与愿生心是不冲突的，凡夫嘛！可是真的到最后，生命已无法再保留，非死不可了，只能二选一的时候，我们就会选极乐世界不会选这里，因为我们都是学佛念佛的人，学佛念佛的人最基本的就是相信有善恶报应、三世因果、六道轮回，相信死了如果不往生极乐世界，必定会随每个人各自的业报流转，即使再亲的人也永远不能再相逢了。

---

8.我们的心往往是虚多实少——多份虚假、少份真实，那怎么能往生？照样往生！这叫做“厌离娑婆，欣求极乐”，我们处在娑婆世界，不能真心诚意地面对自己、面对别人，才让我们更感觉娑婆世界是污浊的，彼此造罪造业，彼此无穷尽地轮转，所以才要欣求极乐。尽管我们对人对事有时候难以真心实意，可是对往生极乐世界，却可以真心实意，可以至诚恳切。

---

9.心心念念最怕的就是娑婆轮回的痛苦，心心念念最为向往、最想归投的，就是往生极乐世界，这是我们愿生极乐的心情。这个心情就像什么呢？如囚出狱，绝无系恋之心；如刑蒙赦，一生不忘其德。

---

10.释迦牟尼佛在《阿弥陀经》里一而再、再而三地殷勤劝导众生，应当发愿；所发的愿不是生天，或再为人，或是其他的愿，而是愿生极乐世界；而且一而再、再而三，不断地劝，表示释迦牟尼佛一生最终的目的，就是希望我们愿生极乐世界。劝我们往生极乐世界，可说是释迦牟尼佛的本怀。

在《无量寿经》里，释迦牟尼佛的“本怀文”就说：“如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯群萌，惠以真实之利。”释迦牟尼佛乃至十方诸佛出现于世间的目的，就是要告诉我们念佛往生极乐世界，唯有这件事才是真实的利益。

---

11.一个愿生极乐的人，愿生是真的愿生，不会现在愿生，未来不愿生；而且专称弥陀名号，他的念佛也不是为了人天福报，那就跟阿弥陀佛是一体的，所以称作“机法一体”。

---

12.往生净土，“缘”很重要。《般舟赞》言：“若非知识教称佛，如何得入弥陀国？”不“一心愿生”，恐不得往生，以其不一心愿生故。

“众生称念，必得往生”等，乃就“愿生”之上而言，故必得往生；除非禽兽（如鹦鹉）并无“不一心愿生”，故得“彼国不逆违，自然之所牵”之自然往生。

---

13.如果说现在愿生弥陀净土、专念弥陀佛名，可是过一阵子或几年之后改变了，表示现在这个愿生之心是未决定的，那么，净土光中的莲花色相就会枯萎，就成为结缘众，而不是当机众。

所谓“当机众”，就是今生今世必定往生，即得往生，住不退转身份；如果是“结缘众”的话，就要等未来世才能往生弥陀净土。

---

14.往生极乐世界的心很恳切的话，不需要别人的鼓励鞭策，自然而然会想要念佛。因为他知道世间是虚假的，是颠倒的，不是真实的；唯有极乐世界才是真实的，阿弥陀佛才是真实的，才是值得追求的，才是值得心心念念去思慕的，他的心心念念自然会想要念阿弥陀佛。

---

15.只要愿生彼国，愿生弥陀净土的任何众生，现生阿弥陀佛就先以光明来摄取他（光明摄取是保护的意思），临终就显现亲自迎接他到极乐世界去。所以第十八愿说“欲生我国”，站在弥陀的立场，是弥陀悲心的呼唤，保证会迎接我们到极乐世界，保证念佛的人，必定往生极乐世界。因为念佛是因，往生是果，如是因，必得如是果，所以第十八愿又称之为“念佛往生愿”。

---

16.“众生称念，必得往生”，乃就“愿生”之上而言必得往生。是故，若行人不“一心愿生”，恐不得往生，以其不一心愿生故；至于禽兽（如鹦鹉）因并无“不一心愿生”之问题，故得“彼国不逆违，自然之所牵”之自然往生。

---

17.阿弥陀佛为我们五劫思惟四十八大愿，为我们兆载永劫积植菩萨无量德行，这么长时间的辛苦，目的是为了什么？只有一件，某某人哪，你要往生我的极乐世界啊！那我们就随顺阿弥陀佛的愿，愿往生极乐世界，如此一来，佛的愿与众生的愿，就愿愿相应了。这样，不管什么时候、什么地方、做什么事情，阿弥陀佛都跟我们一体不离。所谓“千江有水千江月，万里无云万里天”，不管走到哪里，月的影子都跟随我们到哪里，都不离开。

---

18.众生于此世间的因缘果报各不相同，临终时会出现何种相状也因人而异，不能单一的只以一个样式当标准来衡量所有的众生已否往生极乐。若说有衡量标准的话，就只有一个——“愿生弥陀净土，专称弥陀佛名”。这样的人，不管他是寿终正寝也好，生病死亡也好，或是车祸、空难……，都一样往生极乐世界。这就如同经典譬喻的，比如有一棵大树，平常就是倾往西边的，有一天，这棵大树被锯断了，会倒向哪一个方向呢？当然是向西方倾倒。这个就是“如是因，如是果”。

---

19.我们有愿生之心，就满了佛的愿，尽管我们的心有很多的贪欲、瞋恚、无明、妄想、杂念，但在这些当中，我们还有念佛的心，这才是最可贵的。这一种念佛的信念是金刚不坏的，时间一到，阿弥陀佛就会来迎接，这个就是《华严经》最后所讲的，人将死的时候，身体离开了，眷属离开了，所有的动产、不动产都离开了，只有这一念愿生的愿心不离开，因为这个愿生的心是跟阿弥陀佛的佛心相应的。

---

20.“世间虚假，唯佛是真”，“佛”在这里是指“阿弥陀佛”，唯有阿弥陀佛，唯有极乐世界，是永恒存在，是清净无污染的，所以我们以佛为念，以净为归。“以佛为念”就是以阿弥陀佛为我们所念的对象，“以净为归”就是以极乐净土做我们归宿的目标；以阿弥陀佛为我们生命的依靠者，以极乐世界为我们安乐的故乡。

---

21.“欲生我国”是阿弥陀佛在呼唤我们，站在阿弥陀佛的立场，呼唤我们十方众生——不管圣人凡夫，不管善人恶人，不管出家在家、男女老少、智愚贤不肖。呼唤这些众生，无论如何，要把握今生今世，往生极乐世界，不要再等来世了。

---

22.释迦牟尼佛在《阿弥陀经》里面的三次劝言，劝我们要发愿往生，可见“愿生弥陀净土”是多么的重要。在次数上，这部经里所劝勉大家的虽然是三次，但“三”可以说就是无量数，也就是释迦牟尼佛是不厌其烦的、一次又一次的、不间断的处处叮咛，时时劝勉引导，只怕我们不愿往生，不怕我们人人都愿生极乐世界。这也显示释迦牟尼佛对于我们往生这件事情，是多么悲切、恳切的盼望。

所以读诵《阿弥陀经》的念佛者，应该深切体会释迦牟尼佛的这种悲怀，若能随顺释迦牟尼佛的悲怀，也就是随顺阿弥陀佛本怀，满阿弥陀佛的愿。因为阿弥陀佛为我们发愿修行的目的，就是要救度十方一切众生，不忍看到有任何一位众生孤独的被遗留在娑婆世界中轮回。

---

23.人人都晓得有生必有死，人终有一死，死早晚都要来到，有生之年因为肉体还存在所以难免有烦恼，执着这执着那，但是内心深底，知道最终是要往生的，所以三心本身就是一心。因此善导大师解释第十八愿时，没有谈到什么至心信乐，他只有说“若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。”他把三心解释为愿生极乐，总之，三心就是一个愿生极乐世界的心。

---

24.一个念佛人，只要他愿生之心恳切，不必旁人加以鞭策，他都会随时、随地、随缘去念佛，

所以不论士农工商皆没有妨碍念佛，每一个人都可以在他的职责上、岗位上念佛。愿生心恳切的人，在他的一生当中，对他来讲最重要的就是念佛；如果愿生心不恳切，他的一生之中，则最重要的变成是五欲的享乐了。

五、广度十方众生

1.我们只要专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，就能够到达涅盘无为的弥陀净土，就能快速成佛；那快速成佛之后呢，就能“广度十方众生”。成佛自自然然就有佛的大慈大悲，有佛的大智大慧，有佛的大愿大力，有佛的大神通，所以自自然然、不用勉强的就能够到十方世界度众生。

---

2.《大悲经》说：“若能辗转相劝行念佛者，此等悉名‘行大悲人’。”意思是说：若能自己信受阿弥陀佛的救度，专念阿弥陀佛的名号，往生西方极乐世界，这就是悲心；又互相劝人念佛往生极乐世界，我劝你、你劝他、一劝二或一劝十、十劝百，这样就叫做行大悲，也就是真正在实行佛教所说的大慈大悲。

---

3.行持四圣谛、十二因缘或六度万行，法门是非常的殊胜，可以解脱；行菩萨道，是善根、福德，但是我们是否有这种根机呢？若修持不来，往往是半途而废，再继续堕落轮回。

《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道；惟依念佛，得度生死。”如果说念佛是殊胜的法门，但是一般人却做不到，这样我们修持念佛也就不是大善根、大福德了。然而念佛是易行道，我们都做得到，所以若能成就对方，成就十方众生往生极乐世界，则功德之大，不可思议。

---

4.净土法门是大乘的法门，往生成佛之后就会到十方世界度众生，到十方世界就叫“入生死园、烦恼林”。

---

5.往生到极乐世界就已经脱离三界六道轮回了，到了极乐世界我们的心就会开阔，心量就会广大，自然就会冤亲平等、自他一体，想到十方世界去救度众生。

---

6.往生极乐世界，就如第十一愿所讲的“入正定聚，必至灭度”，同时又如第二十二愿所讲的“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，也就是说，往生就进入涅盘，进入涅盘就是成佛，成佛就一定会倒驾慈航来广度众生，倒驾慈航广度众生的那种功能利用，叫做“修习普贤之德”。

---

7.我们往生极乐世界就跟阿弥陀佛同样的无量光、无量寿，无量光无量寿涵盖了大慈悲、大智慧、大愿力、大神通，以及内证的功德、说法度众的外用功能。

---

8.我们不要因为不会讲经说法，就觉得无德无能，无法做如此慈悲的工作，不是这样。只要我们把念佛的好处，念佛决定往生极乐世界的这个真理，互相劝告勉励，这就是在行大慈大悲。如果我们很热心劝人念佛，但是不知道让对方念佛往生极乐世界，这样就不是行大悲；能劝人念佛往生极乐世界，才是在行大悲。

---

9.到了极乐世界之后：阿弥陀佛有的，我们也拥有，毫无缺少，完全具足，圆圆满满具足。往生极乐世界的人，自然会倒驾慈航，就像阿弥陀佛、观世音菩萨、大势至菩萨倒驾慈航到十方世界救度众生一般。所以，净土法门是真真正正的大乘法门，是“自利就是利他、利他就是自利”的法门。

现在我们虽然是五蕴之身，愚痴、五欲、五蕴之众生，内心有贪瞋痴，外境都是趋向五欲的境界，可是信受弥陀的救度，身虽然还是三毒之身，可是已不是轮回的凡夫，已经是极乐世界的圣众之一了。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://liutongfabao.taobao.com/?v=1
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗专页
http://www.jingzongfashi.com/
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛
http://pan.baidu.com/s/1bnAJHiZ
这个网盘内储存的是净土宗经论
最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265